

تجليات الاغتراب وبواعثه في شعر غادة السمان

معصومه نعمتي قزويني^{١*}، زينب مهدوي پيله رود^٢

١. أستاذة مساعدة في اللغة العربية وآدابها بأكاديمية العلوم الإنسانية والدراسات الثقافية

٢. طالبة الماجستير في فرع اللغة العربية وآدابها بأكاديمية العلوم الإنسانية والدراسات الثقافية

تاريخ الوصول: ١٤٤١/٤/٢٥

تاريخ القبول: ١٤٤١/١١/٣

الملخص

الاغتراب حالة نفسية تحدث في الأشخاص نتيجة للقلق والتوتر في الظروف الاجتماعية والسياسية والاقتصادية للمجتمعات. يرافق الاغتراب ظهور مشاعر كالغضب والقلق والإحباط والفشل والوحدة، ويؤدي إلى سلوكيات كالتنمر والعصيان أو العزلة. هذه الظاهرة، إلى جانب العديد من العلوم، موجودة في الأدب، خاصة وأنّ الشعراء والكتاب غالباً ما يعتبرون من زمرة المفكرين والمثقفين في كلّ مجتمع. يسعى هذا البحث من خلال المنهج الوصفي - التحليلي إلى دراسة أنواع الاغتراب في شعر الشاعرة السورية المعاصرة غادة السمان. إنّ الشاعرة عانت من الاغتراب بسبب بعض الأحداث ك وفاة والدتها في فترة الطفولة، والانفصال عن زوجها والفشل العاطفي، والمشكلات الاجتماعية، وأزمة الهوية الناتجة عن هزيمة عام ١٩٦٧، والبعد عن الوطن، والإقامة في أوروبا والتعرف على الفكر النسوي. ولاشك أنّ هذه الأحداث تركت بصمتها على شعرها. وقد توصل البحث إلى نتائج تظهر أنواع الاغتراب، بما في ذلك الاغتراب المكاني والعاطفي والاجتماعي والسياسي في قصائد الشاعرة؛ كما تشير نتائج البحث إلى أنّ رد فعل الشاعرة على الاغتراب تراوح بين العودة إلى الطفولة، واسترجاع الماضي، وبناء المدينة الفاضلة.

الكلمات الرئيسية: الاغتراب، الوطن، الغربة، المدينة الفاضلة، غادة السمان.

١- المقدمة

الاغتراب حالة نفسية تحدث عند فشل الإنسان وإحباطه في تحقيق طموحاته ورغباته. وعلى هذا الأساس فإنّ الاغتراب حالة تلازم الإنسان منذ الماضي البعيد ويتمّ ظهورها في حياة المرء في ظروف معينة. فإنّ الاغتراب «نوع من القلق بشأن علاقة المرء مع نفسه والعالم، ونتيجة لذلك يشعر المرء بالابتعاد عن نفسه والانفصال عن واقعه» (يوسف، ٢٠٠٥: ١٤-١٥). فمنذ أن طُرد الإنسان من الجنة واستقرّ في عالم مادي مليء بالمشاكل والنواقص، يشعر في وعيه الباطن بهذه الفوارق والفجوات التي تسببت في

ظهور مشاعر كالوحدة والعزلة والبأس والحزن. وبما أنَّ الإنسان لا يستطيع بناء مدينة مثالية في هذا العالم ولا يمتلك العالم المادي قدرات لازمة ليصبح يوتوبيا، لابدَّ أن يلجأ إلى عالم الخيال لتحقيق طموحاته.

شهد العالم العربي في القرن الأخير، تغيّرات سياسية واقتصادية وثقافية حادة، كالحروب العالمية والداخلية، وانعدام الأمن، والقمع السياسي وعدم المساواة الاجتماعية، والأزمات الاقتصادية، والتحديات الثقافية التي مهّدت لظهور ظاهرة الاغتراب بين المثقفين والأدباء. «وإذا انعطفنا نحو الشاعر العربي المعاصر، سنجد أنَّ انعكاس الاغتراب عليه بات طردياً مع تعقيد الحياة وتعقّن أوضاع المجتمع، فالشاعر أسرع من غيره إلى الإصابة بهذا الداء لأنه يتمتع بقدر عال من الحساسية والتوتر والرهافة» (راضي جعفر، ١٩٩٩: C). فالمشاعر الاغترابية بغضّ النظر عن أسبابها الفردية أو الاجتماعية أو السياسية، لها دور هام في إثارة الأحاسيس الدفينة في وجود الشاعر. فالآثار التي تخلّفها حالة الاغتراب قد يتفاقم ويتعاضد مفعولها لو طال أمدها على المغترب وقد تؤدّي إلى حدوث حالات من التشاؤم عند الشاعر إذ استمرّت وتيرة إخفاقاته وهزائمه (أميرى وآخرون، ١٤٣٤: ٧٢-٧٣). عادة السمان كاتبة وشاعرة سورية معاصرة عانت ما عانت من أنواع الاغتراب بسبب بعض الأحداث في حياتها الشخصية والاجتماعية حيث يمكننا رؤية تجليات هذا الشعور في شعرها. بناء على هذا، يسعى المقال من خلال المنهج الوصفي - التحليلي وبهدف استكشاف الأبعاد المجهولة لشخصية غادة السمان وشعرها، أن يجيب عن السؤالين التاليين:

١- ما هي الأنواع المختلفة للاغتراب وتجلياته في شعر غادة السمان؟

٢- ما هي ردة فعل الشاعرة في مواجهة الاغتراب؟

١-١- خلفية البحث

اهتمّ النقاد بدراسة ظاهرة الاغتراب في الأدب العربي؛ كما أنَّ هناك العديد من الدراسات التي تناولت أعمال غادة السمان، ولكن لم يسبق لأية منها دراسة الاغتراب في شعرها. ومن الدراسات التي تمت بصلة لموضوع هذا المقال هي كما يلي:

كتاب بعنوان *الغربة في الشعر الجاهلي* لعبد الرزاق الخشروم، طُبِعَ عام ١٩٨٢م. يبحث هذا الكتاب أسباب ظهور الاغتراب في المجتمع الجاهلي. كما ينتقد الأشعار الجاهلة من حيث وجود ظاهرة الاغتراب فيها. يعتبر المؤلف أنَّ أسباب الغربة تظهر على ثلاثة مستويات وهي: الغربة عن الوطن والأسرة، الغربة عن المجتمع والغربة عن النفس. وقد نشر كتاب آخر لمحمد راضي جعفر بعنوان *الاغتراب في الشعر العراقي المعاصر* يبحث فيه المؤلف عن أنواع الاغتراب بين الشعراء الرواد كما أنّه يتناول الهيكل اللغوي والمرئي وموسيقى الشعر في شعر هؤلاء الشعراء وكيفية ظهور الغربة في أشعارهم.

وفيما يتعلق بتعريف شخصية غادة السمان، نُشرت مقالة *غادة السمان نوبسندة معاصر عرب بقلم فائزة أحمدي* في مجلة رشد، خريف ٢٠١١؛ تبين هذه الدراسة بصورة مختصرة شخصية غادة وآثارها واتجاهاتها الأنثوية في أعمالها. نُشرت مقالة أخرى في عام ١٣٩٥ من قبل فريده داودي مقدم وظاهرة أختري في مجلة الأدب العربي بعنوان *عصيان وهنجاكريزي در شعر فروغ فرخزاد وغادة السمان*. هذا البحث على مستوى تحليل النص يعالج الموضوعات المشتركة للأشعار. إن نتائج هذه المقالة تسلط

الضوء على أشعار غادة السمان وفروغ فروخزاد في ثلاثة مجالات مشتركة هي الحب، والصعيد الاجتماعي والوجودي. وأخيراً تظهر النتائج أنّ الشاعرتين تنتقدان التقاليد الخرافية الشائعة في وقتها من خلال اللغة الأنثوية والرمزية، وتعرضان بعض الاضطرابات السياسية والاجتماعية في شعرهما. كما نُشر مقال مفهوم درد و رنج در اشعار غادة السمان وفروغ فروخزاد في مجلة دراسات الأدب المقارن عام ١٣٩٢. يتناول هذا المقال تطبيق أشعار غادة السمان وفروغ فروخزاد. هذه الدراسة تناقش آلام الشاعرتين وتكتشف أنّهما يستخدمان كلمات مشتركة للتعبير عن نواياهما. ونُشرت دراسة أخرى للكاتبة پروين پناهي في مجال الأدب المقارن بعنوان اضطراب در اشعار فروغ فروخزاد وغادة السمان؛ حيث انتقدت الكاتبة أشعار فروغ وغادة من حيث وجود القلق في شعرهما. تحاول هذه الدراسة أن تكشف القلق عند هاتين الشاعرتين نظراً لأشعارهما وذلك من خلال نظرة أنثوية تستمد من نقد نسوي. وتظهر نتائج هذه الدراسة أنّ الشاعرتين تحاولان إظهار مشاكل وقلق البشرية في المجالات المشتركة كالوحدة، والموت، والجنس الثاني، والابتعاد عن الوطن و ذمّ الحرب.

١-٢- التعريف بالشاعرة

غادة السمان، كاتبة وشاعرة سورية، وُلدت في دمشق عام ١٩٤٢م (النابلسي، ١٩٩٠: ١٢). كان أحمد السمان والدها رئيس جامعة سورية كما أنّه كان وزير التعليم والتربية في حقبة زمنية معينة. فقدت غادة والدتها منذ نعومة أظفارها، ويعتبر هذا الأمر أول صدمة عاطفية في حياتها. كان أحمد السمان بالإضافة إلى الأدب العربي على دراية بالأدب الغربي، وقامت غادة السمان تحت تأثيره، بإتقان ومزج هذين الاتجاهين (دي كابوا، ١٩٩٢: ٢١-٢٤). إنّ غادة السمان اهتمت اهتماماً بالغاً في كتاباتها بقضايا المرأة. وإنّما من الكتابات العربية التي مع الاهتمام بشؤون المرأة، سلطت الضوء على الحرية العاطفية والاجتماعية للمرأة في وعي الناس. إنّ من أهمّ الأحداث التي طرأت على حياتها وأثرت فيها هي الفشل العاطفي وانفصالها عن زوجها. ومن ثمّ أثر ارتباطها بالمجتمع، الذي كان له رأي سلبي للغاية على المرأة المطلقة، على معنوياتها وأفكارها (مدني، ١٣٨٥: ٧١-٧٥). سافرت غادة كصحفية إلى أنحاء أوروبا والدول الأوروبية. أدت هذه الرحلات إلى اكتشاف المصادر الأدبية في العالم واكتشاف عالمها الأدبي. إنّ دراسة الأدب الإنجليزي والإقامة في باريس قد عزّفتها على الحركة النسائية الأدبية في أوروبا. كما كان لهزيمة ١٩٦٧ تأثير صادم عليها، حيث لم ينشر منها أيّ كتاب إلا بعد ستة أعوام. إنّ غادة في قصصها القصيرة ومن خلال لغتها الأدبية وصفت المشكلة المعقدة للمتقنين العرب والصراع بين أفكارهم وأفعالهم (شبستري وجوانرودي، ١٣٩١: ٧). أعمال غادة السمان الشعرية والنثرية تنقسم من حيث الموضوع إلى قسمين: القسم الأول وهي الآثار التي تدور حول قضايا المرأة والأحداث الاجتماعية من حولها مثل: مجموعة قصصية بعنوان عينك قدري، ولا بحر في بيروت ومجموعة أشعار القبيلة تستجوب القتيلة، ورسائل الحنين إلى الياسمين والأبدية لحظة الحب؛ والقسم الثاني وهي الآثار المخصصة للقضايا العربية والإسرائيلية، والحرب الفلسطينية واللبنانية، كمجموعة قصصية باسم قصة رحيل المرافق، الرغبة ينقص كالقلب، الذاكرة، بالشمع الأحمر والرقص مع البوم (فرزاد، ١٣٨٠: ٢٠٤).

٢- الإطار النظري

٢-١- مفهوم الاغتراب

الاغتراب لغةً يعنى الابتعاد والتحنّي عن الوطن وكذلك الغربة والغرب والتعزّب (ابن منظور، ١٩٨٨، ١٠م، مادة غرب). ومصطلح الاغتراب له مسمّيات أخرى تؤدّي إلى معناه كالاغتراب، والوحدة، والغربة، والانفصال، والتخارج، والانخلاع، والتخلي، والانتقال، والتجنب والابتعاد (السيد، ١٩٨٦: ١١). «والاغتراب هو انفصال الإنسان عن القيم السائدة لعدم امتلاكه زمام ذاته فهو حالة من الشعور بالضعف وسيطرة الآخرين عليه؛ مما يؤدّي إلى صراع الإنسان مع نفسه من أجل تجاوز أخطائه وإسقاطاته» (جواد، ٢٠٠٦: ٦ نقلاً عن جمشيدى وآخرين، ١٣٩٦: ٧٥). الاغتراب ظاهرة لا تقتصر على وقت محدّد، ولكن حين شاع القلق وانعدام الاستقرار في الوضع السياسي والاقتصادي والاجتماعي في المجتمعات، تبلورت هذه الظاهرة كمشكلة في الدراسات الأدبية والفلسفية والاجتماعية (حاجي زاده، ١٣٩٠: ٤٩). فعلى هذا، كانت هذه الظاهرة تلازم البشر منذ بداية التاريخ. ويمكن القول بأنّ التجربة الأولى للاغتراب تتعلق بنزول آدم (ع) من الجنّة وهبوطه إلى الأرض؛ ثم امتدّ بعد ذلك حتى اليوم الذي نرى أصداءه في النصوص الأدبية الماضية والمعاصرة. يكون الاغتراب من مفاهيم علم الفلسفة، وعلمي النفس والاجتماع وأوّل من استعمله في العصر الحديث هو هيجل الفيلسوف الألماني (ستوده، ١٣٨٢: ٢٣٩).

«وقد بات الاغتراب قضية تناولها الفلاسفة والمفكرون بالتحليل وتعقّبها بالبحث والاستقصاء بعد نشوء المجتمع الصناعي من جهة، وقيام الحربين العالميتين وما رافقهما من مآسي وويلات من جهة أخرى حتى ليصح أن يقال إنّ في كل إنسان مغترّباً. ولقد عانى الإنسان العربي بعمامة المثقّف بخاصّة، من اغترابات شتى، واتسمت ردود فعله بأشكال شتى تراوحت بين الانسحاب من الواقع إلى هامش الحياة، أو الرضوخ للنظام القائم والاندماج في مؤسساته، أو التمرد بنوعيه: الفردي والثوري الجماعي، أو الهجرة إلى الخارج بحثاً عن فرص أفضل في الحياة. ولا بدّ من الإشارة إلى سببين جوهريين وراء اغتراب المثقّف: يتصل الأول بقضية الحرية وما يتعلق بها من مداخلات السلطة السياسية والاجتماعية، ويتعلق الثاني بصدمة المثقّف بسبب تعرّث المشروع النهضوي القومي» (راضي جعفر، ١٩٩٩: C).

وعلى الرغم من أنّ الاغتراب يرتبط دائماً بمشاعر كالعزلة والشكوى والخيال والمثالية... يمكن من خلال دراسة النصوص الشعرية وأيضاً من خلال البحث عن أحداث حياة الشعراء، رصد أنواع مختلفة من الاغتراب، كالاغتراب الاجتماعي والسياسي والعاطفي والمكاني إذ تمّت تسمية كلّ منها حسب دواعي الغربة التي أوجدها (م. ن: ٦).

٣- دراسة أنواع الاغتراب في شعر الشاعرة

بعد دراسة الحياة الشخصية والاجتماعية لغادة السمان، وكذلك التعمق والسبر في أغوار أشعارها، يتّضح لنا أنّ غادة كانت تعاني من أنواع مختلفة من الاغتراب، بما في ذلك الاغتراب الاجتماعي والسياسي والعاطفي والمكاني وسنعالج في ما يلي هذه الأنواع

وذلك من خلال تقديم النماذج الشعرية المتلائمة معها.

٣-١- الاغتراب الاجتماعي

المراد بالاغتراب الاجتماعي هو انفصال الإنسان عن المجتمع أو عن الآخرين أو عن القيم والأعراف السائدة فيه. مايعقب ذلك من الشعور بالألم والحسرة والفرق أو بالتشاؤم والقنوط وما ينطوي عليه من سخط أو ثورة أو نقمة وتمرد (سلامي، ٢٠٠٠م: ١٥١). إذن الاغتراب عن المجتمع يعنى الشعور بعدم التفاعل بين الذات وذوات الآخرين ونقص المودة والألفة معهم وندرة التعاطف والمشاركة وضعف أواصر المحبة الاجتماعية مع الآخرين (أبودلال، ٢٠٠٩: ١٧ نقلاً عن جمشيدى وآخرين، ١٣٩٦: ٧٦). «والإنسان لا يستطيع تحقيق هويته إلا في وسط اجتماعي يتحقق فيه التفاعل بين الذات وغيرها من الذوات، وأنه لا يدرك هويته إلا من خلال المسؤولية يستشعرها تجاه الآخرين» (خليفه، ٢٠٠٣: ٦٦).

ومن مظاهر الاغتراب الاجتماعي في شعر غادة السمان هو الانفصال عن بعض التقاليد والعادات السائدة في المجتمع العربي ولاسيما فيما يتعلق بالمرأة. فتعتقد عادة أنّ هيمنة الخطاب الأبوي في المجتمعات العربية أدت إلى وجود تقاليد وقوانين غير متكافئة بل مقيدة للمرأة. وتبيّن عادة في أشعارها المفاهيم الخاطئة لدى العرب حول النساء والتي نتجت عن معتقدات العصر الجاهلي؛ كما تسخر الشاعرة من وأد الفتيات في الماضي وتعتقد بأنّ هذه الفكرة مازالت حية في أذهان بعض الرجال، وتستمرّ بصورة مختلفة كإهمال النساء في المجتمع وتهميشهنّ. ومن وجهة نظر الشاعرة في العصر الذي يتقدّم فيه العالم بسرعة نحو تطور العلوم وتتاح للنساء الفرصة للتعبير عن مواهبهنّ وقدراتهنّ في جميع المجالات، لا يزال معظم المجتمعات العربية عالقاً بين التقليد والحداثة. وهي تجد نفسها في مثل هذا المجتمع منعزلة ووحيدة، وتبحث دائماً عن امرأة تشبه روحها ملء وحدتها معها:

«رغم بشرتي البيضاء/ أنا امرأة زنجية بمعنى ما/ لأنني امرأة عربية!.../ كنت موودة تحت صحاري الجاهلية،/ وصرث في عصر المشي فوق القمر/ موودة تحت رمال الاحتقار المتوارث،/ والإدانة المسبقة لي.../ لا أفتش عن الحب،/ أفتش عن امرأة مثلي/ وحيدة ومتوجعة/ كي أمسك بيدها/ ونحن نلد وحيدتين على أشواك الحقول،/ وننجب أطفال القبيلة/ الذين سيعلمونهم فيما بعد احتقارنا!» (السمان، ١٩٩٦ب: ٨٠).

تستمرّ الثقافة والقيم بالنظر إلى البيئة الثقافية والاجتماعية للمجتمع مادام الناس يوفرون القدرة والظروف اللازمة لبقائها. ولاشك أنّ المجتمع الذي لا يستطيع التغيير فإنّه سيستمر فيه القيام بالعادات والتقاليد الخاطئة. فنقل التفكير الذكوري هو خير مثال على تقاليد تنتقل من جيل إلى جيل، بحيث أنّ الأولاد عندما يكبرون، يتأثرون بالظروف الثقافية في مجتمعهم ويقبلون آباؤهم وينظرون إلى النساء وحتى أمهاتهم نظرة إزدراء:

« تسكّعت في الغابة شاهدتُ ضفدعا.../ قبلت الضفدع فصار أميراً.../ وحين فتح عينيه قال لي باحتقار:/ من أنت أيتها الضفدعة؟» (السمان، ٢٠٠٣: ٩)

وفي قصيدة أخرى أدانت الشاعرة انتقال المعايير الخاطئة في معاملة النساء إلى الأجيال القادمة. واحتجاجاً على هذه الأعراف الظالمة، تنتقد غادة السمان هذه التقاليد في قصيدة/شهد على شهرار. فالجتماع الأبوي، تقتضي ثقافته يجعل السلطة

فی ید کبیر العائلة أو الجماعة القرابية؛ لاعتقاده بتفوق الرجال جسمياً واجتماعياً، وانخفاض مركز المرأة. كما يقوم هذا المجتمع على علاقات القوة التي تخضع فی إطارها مصالح المرأة لمصالح الرجل بدلاً من علاقات تعاونية، بل هي أيضاً علاقات صراع، یكون العنف فی بعضها هو المهيمن، فلا یترك مجالاً لأي تبادل من أي نوع آخر كان. فشهریار رمز للرجال الظالمین الذین یحكمون النساء، وشهرزاد امرأة حكيمة، وهي على عكس ما وقع فی أسطورة ألف ليلة وليلة، لا تجرؤ على التحدث فی مجتمعها المعاصرة خوفاً من العنف لأنها ستواجه سيف شهریار:

«أرئیدی قناع الصمت.../ وعباءة الريح الغامضة.../ ووشاح شهرزاد/ وأثرثر،/ كي لا أقول شيئاً.../ شهریار لم یألف الحوار مع نساءه/ إلا عبر سیافه» (السمان، ۱۹۹۲: ۷۰).

تنتقد الشاعرة فی جزء آخر من قصائدها، وجهات نظر الرجال الاستبدادية بالنسبة إلى النساء. وهي النظرات التي تضع الرجال فی موقع السيادة والنساء فی موقع الرعية والعبودية:

«أعرف أنني مازلت/ واحدة من رعاياك يا سيدي...» (م: ن: ۷۹).

ومن المظاهر الأخرى للاغتراب الاجتماعي عند الشاعرة، هي الانتقاد من القوانين التي تحول دون حرية الإنسان. تعتقد عادة السمان أن الإنسان إذا ذاق طعم الحرية، فلن يتمكن أحد من إعادته إلى الأسر، كالفراشة التي لا ترضى أبداً بالعودة إلى شرنقتها عندما تذوق طعم الحرية والتحليق:

«حين تذوق الفراشة طعم التحليق بحرية،/ حين تعرف نشوة تحريك أجنحتها فی الفضاء،/ لا يعود بوسع أحد إعادتها إلى شرنقتها،/ ولا إقناعها بأنّ حالها كدودة أفضل» (السمان، ۲۰۰۵: ۱۲۱).

المجتمع الذي لا يستطيع فيه المثقفون وحمة الأقلام التعبير عن آرائهم ووجهات نظرهم بسبب افتقار الديمقراطية، سیسير نحو التدهور الثقافي والعلمي. فالشاعرة هي من هؤلاء الشعراء والمفكرين إذ لا يستطيع التعبير عن أفكارها وما یجول فی نفسها بحرية بسبب الفضاء الفكري المغلق فی مجتمعها. فعادة تصور مخاوفها وقلقها فی قصيدة بومة غير ملتزمة بقلمها الجريء، ولكنها تنتظر العقاب فی كلّ آونة، فهي من جهة تناضل من أجل الحرية ومن جهة أخرى تدافع عن السلام. تتحدث عادة حول هذه الثنائيات أي العضلات التي ابتليت بها فی المجتمع كثنائية القلم/ الموت، البندقيّة/ الزهرة، جواز السفر (المنفى)/ الذكريات، تذكرة الطائرة (المجرة)/ الأمنية؛ تظهر هذه الثنائيات الفضاء المغلق الثقافي للمجتمع ضدّ المفكرين والمثقفين الذین إذا عبروا عن مخاوفهم، سیضطرون إلى دفع عقوبات ثقيلة كالموت والحرب والنفي والمجرة:

«قضيت عمري وأنا أحمل القلم بيدٍ والكفن بالأخرى/ وأنا أحمل «الكلاشنكوف» بيدٍ والوردة باليد الأخرى/ وأنا أحمل جواز سفري وذاكرتي بيدٍ/ وبطاقة الطائرة وأمنيّاتي بيدي الأخرى» (السمان، ۲۰۰۳: ۴۰).

إنّ الشاعرة فی قصيدة مساء الخير أنها الفراق، تعرض من نفسها صورة امرأة مكتبة وحزينة ولدت بانفصال وحزن. عندما ترى الشاعرة نفسها امرأة مجزأة يعني أنها تجد هويّتها مفككة ومدمّرة فی المجتمع. فالتوظيف المتكرر للكلمات التي تشير إلى

الحزن، كالوداع وأحزان، وليل، ومساء، وحزين، يشير إلى مدى الحزن الذي استحوذها: «وها أنا اليوم امرأة ممزقة،/ واسمي: الوداع.../ مع قارة الأحزان تألفت.../ وكلّ ليلة قبل أن أنام/ أقول لتوأمي بخنان:/ مساء الخير أيها الفراق.../ مساء المساء الحزين» (السमान، ١٩٩٨: ١٨٤).

٣-٢- الاغتراب السياسي

الاغتراب السياسي حالة من الشعور بعدم الرضا وخيبة الأمل والانفصال عن القادة السياسيين والسياسات الحكومية والنظام السياسي (عبد الوهاب، ٢٠٠٠: ١١٤). يعدّ الاغتراب السياسي من أكثر أنواع الاغترابات شيوعاً في المجتمع المعاصر بوجه عام وفي المجتمعات العربيّة بوجه خاص؛ وتبدو مظاهره وتجلياته في العجز السياسي الذي يشير إلى أنّ الفرد المغترب ليست لديه القدرة على أن يصدر قرارات مؤثرة في الجانب السياسي، كما يفتقد إلى المعايير والقواعد المنظمة للسلوك السياسي، بمعنى آخر يشعر المرء بأنّه ليس له دور في العملية السياسية، وأنّ صانعي القرارات لا يضعون له اعتباراً ولا يعملون له حساباً. يقصد بالاغتراب السياسي شعور الفرد بالعجز إزاء المشاركة الإيجابية في الانتخابات السياسية المعبرة بصدق عن رأي الجماهير، وكذلك الشعور بالعزلة عن المشاركة الحقيقية الفعالة في صنع القرارات المصرية المتعلقة بمصالحه، واليأس من المستقبل، على اعتبار أن رأيه لا يسمعه أحد، وإن سمعه لا يهتم به ولا يأخذ به (حضر، ١٩٩٨: ٤١ نقلاً عن فهنك نيا وآخرين، ١٤٣٦: ٣٩٦).

إنّ غادة شاعرة اجتماعية تحاجم بقصائدها السياسات الخاطئة لقادة العالم العربي. وفي رأيها، إنّ الساسة في العالم العربي دكتاتوريون، والناس ليس لهم الحقّ في الاحتجاج عليهم. فنرى في القصيدة التالية، أنّ الشاعرة تنتقد أفعالهم، حيث أنّهم يتخذون باسم الدين، طرق معاكسة لإرادة الشعب. وأولئك هم الذين لا يلتزمون بكلماتهم ويغتالون الحرية ويضيّقون المجال للشعب بحجة العدل:

«متمرّدة على ديكتاتور يلبس عمامة المعارضة/ وجلاد يحاضر عن الحرية وينتظر فرصته لاغتيالها جلسة/ متمردة على الذين ييشرون بالحجة والعدل/ والدماء تسيل من كعوب جزمائهم» (السمان، ١٩٩٩: ١٣١).

تبحث الشاعرة عن جذور المشاكل الاجتماعية في النظام السياسي الذي يحكم المجتمعات. وإنّها تعلن برائتها من السياسيين الذين يحاولون الحفاظ على السلطة وتضليل الرأي العام عن طريق انتهاك دماء الناس:

«قلّت لي مرة: سأرحل بعيداً... لن أدع دمي يغسل أرضفة يبروت الملوثة بأحذية اللصوص المسلّحين بالأيديولوجيات والمتوارثات معا.../ لن أتحوّل إلى ملصق على الجدران لحمقى يتاجرون باستشهادنا في بورصة «الوطنيات».../ يقولون القضية ويجعلونها المطية... يقولون الثورة ويضمرون الثروة.../ سترحل بعيداً عن بيوت تتجسس علينا فيها الجدران والنوافذ...» (السمان، ١٩٩٦ ب: ١٢٥-١٢٦).

٣-٣- الاغتراب العاطفي

«من طبائع الأنا ميلها إلى العزلة التي تهتدّها دائماً. ولكن الأنا تعمل باستمرار لتنمية قدرتها -عبر سعي متواصل- على

مواجهة عزلتها، شريطة أن تحافظ على خصائصها وحريتها من جهة، وأن تعلق على نفسها من خلال الاتحاد بأنا أخرى تفهمها فهدماً صادفاً من جهة أخرى، وبعبكس ذلك كان الانعطاف نحو الآخر السلبي سبباً في تعمق العزلة. وثمة وسائل يلجأ إليها الإنسان للتغلب على عزله منها: الحب والصداقة والفرق. فالحب على وفق هذا التوصيف منهج تعويضي يعتمد المغترب للخروج من عزله، ولكن إخفاقه في الحب سيقوده إلى اغتراب عاطفي يضاف إلى اغترابه الآخر» (راضي جعفر، ١٩٩٩: ١٦).

فانتشار بعض التقاليد والمفاهيم الخاطئة الاجتماعية وحدوث بعض الوقائع في حياة الشاعرة، كالانفصال عن زوجها، قد عرّضها إلى المنفى العاطفي. وتحدثت في قصيدة الضاحية الافتراضية عن الحب الزائف الذي أثر على مشاعرها:

«كذبت عليّ وزعمت أنني عاصمة قلبك/ واكتشفت أنني كنت ضاحية مهملة من ضواحيه!» (السما، ٢٠٠٥: ٩٥).

التعرض للمشاكل العاطفية من الأسباب التي ينبثق عنها الاغتراب العاطفي. ففي العلاقات الرومانسية، تكون المرأة بسبب رهاقة مشاعرها وشدة تعلقها في العلاقات، أكثر عرضة للجرح النفسي. وفي قصيدة من تعاليم اليوم، تعبّر الشاعرة عن استيائها واحتجاجها على عدم استقرار الحب وكونها ألعوبة:

«وقلي ليس مسماراً على الجدار/ تعلق فوقه لافتات الحب وتترعها حين يخلو لك» (السما، ٢٠٠٣: ٥١).

إن قضية الخيانة الزوجية أو الغدر هي دائماً من مخاوف النساء التي تسبب الإحباط والمعاناة وتلقي جروحاً لا تمحى. ففي قصيدة اليوم العاصي، تعبّر عادة عن احتجاجها على حالة التبطّر أو اللامبالاة عند بعض الرجال وعدم التزامهم بالعلاقات الزوجية على النحو التالي:

«لن أكون سبحة بين أصابعك/ تلهو بها وأنت تغازل أخرى» (م.ن: ٥٨).

تعبّر قصيدة اليوم الذي يلبس لباس الفرس عن اضطهاد امرأة، بالرغم من علمها بالخيانة والكاذب لكنها تتجاوز عن حقوقها للحفاظ على علاقتها ومشاعرها، وأخيراً تترك تلك العلاقة مع الإحباط العاطفي وفي نفس الوقت بشجاعة وجرأة. إن تشبيه وجه رجل ما بوجه حيوان مفترس كالذئب يشير إلى شدة الجروح التي أضرت بروح الشاعرة ونفسيها:

«أترج على جليد قلبك/ ويطاردي بمخالبه ذئب وحيد له وجهك... أترج على كذبك وغدرك/ وأنا أنظاها بأنني لا أدري/ وأنا أترك آثار حوافري على جليد قلبك وأصهل: وداعاً!» (م.ن: ١٤).

وفي قصيدة أشهد بأعمامة النسيان السبعة، تسلط عادة الضوء على قضية الاعتداء العاطفي على النساء؛ لأنّ الرجال يستخدمون حب المرأة ومحبته كأداة للسيطرة عليها واستقطابها وإذلالها:

«وباسم الحب» حاولت أن تحيط عنقي بشريط هاتف/ وترطني إلى ساق السرير/ ككلب صغير، يقطن الانتظار/ ويهزّ بذيله مرحباً بك باستمرار...» (السما، ١٩٩٢: ١٢).

ومن المظاهر الأخرى لأسر النساء من وجهة نظر الشاعرة هي أنّ الرجال بأسرون أرواح النساء وعقولهنّ ويتجاهلون حرياتهنّ المشروعة بذريعة الاستئثار في الحب والحنان. تشير عادة السما في قصيدة اعتقال قوس قزح إلى قضية استئثار الرجال

في الحب وتنتقدها. فالشاعرة تعتقد بأنّ الحبّ يمكن له أن يستعبد النساء بسبب هيمنة التقاليد على العلاقات بين الرجال والنساء، فترفض هذا الأمر في شعرها بصراحة؛ كما تستخدم الشاعرة للنساء كلمة قوس قزح، التي تعدّ من أجمل الظواهر الطبيعية النادرة والعبارة. فمن وجهة نظر الشاعرة، طالما لا يمكن الوصول إلى قوس القزح، فكذلك لا يمكن للرجال اعتقال النساء تحت ذريعة احتكار الحب:

«أحبك/ لكّي أكره أن تعتقني/ كما يكره النّهر/ أن يعتقله مجراه.../ في نقطة واحدة... أحبك/ لكنك لن تستطيع اعتقالني/ كما يفشل الشّلال في اعتقال نهر/ وتفشل البحيرة والغيمة ويفشل السدّ» (السمان، ١٩٩٦: الف: ١٠).

إنّ عادة السمان كمثقفة لديها هواجس مختلفة من عامة الناس. وهذا قد صنعت لها نوعاً من الحياة المختلفة. فبعد هذه الفجوة، أصبحت الشاعرة والكاتبة المستنيرة غير واثقة بعامّة الناس وعانت من الوحدة والتشاؤم. تدرك عادة السمان جيداً أنّ التعبير عن آرائها الجديدة وصراعها مع تقاليد المجتمع سيكلفها بشدة. وحتى أنّها تخشى من المقرّبين من حولها أن يجعلوها ضحية أفكارها. إنّها دائماً تشعر بالوحدة حتى بين أصدقائها. يمكننا فهم الغربة العاطفية عند الشاعرة من خلال قصيدة ذاكّة الصداقات الغابرة التي تعتبر صورة واضحة من وحدتها وعدم ثققتها بالنسبة لمن حولها:

«أحسّ في الفؤوس،/ وهي تمشي في نومها إلى الأعناق./ ومن قاع غريبي،/ أنادي أحباء الأمس، وأتحنّس عنقي بخوف./ ففي الكابوس، أيديهم هي التي تحمل الفؤوس!» (السمان، ١٩٩٩: ٢٠٠).

٣-٤- الاغتراب المكاني

«الاغتراب المكاني هو الانتقال من منطقة إلى أخرى، مع ما يصاحب ذلك من شعور بالضيق والبعد والوحشة» (جمشيدى وآخرون، ١٣٩٦: ٩١). ويلعب المكان دوراً هاماً وحاسماً في تكوين حياة البشر وترسيخ كيانهم وتثبيت هويّتهم، وبالتالي تحديد تصرّفاتهم وتوجّهاتهم وهذا لكونه أشدّ إلصاقاً بحياتهم، وأكثر تغلّغاً في كيانهم وأعمق تجادلاً مع ذواتهم، فإنّ معايشة الإنسان للمكان وتآلفه معه أو معاداته له، يشكل الخلفية الارتكازية لكلّ تصوّر أو توجّه أو تشكيل فنيّ (عقاق، ٢٠٠١: ٢٦٧). «والارتحال عن الوطن يؤلّد اغتراباً مكانياً لا تنفتح معه إلا أبواب الوحشة ولا يصبح العالم إلا ثقب إبرة. والإنسان لولا ظروفه المرحية واضطراره ومطارده، لما فارق الأحبة وأرض الوطن من تلقاء نفسه» (بلاوي وآخرون، ١٤٣٣: ٨١).

تعرضت عادة السمان لأنواع الظنون في الأجواء القاسية التي سيطرت على عصرها وبلدها. على أية حال فهي شاعرة وكاتبة تجاوزت التقاليد واستطاعت أن تعبّر عن آرائها الجريفة في مجتمعتها التقليدي. وهذا قد جعلها تشعر بالغربة المكانية بشكل واضح. «غادرت عادة وطنها عام ١٩٦٤ بغية مواصلة التعليم وانتقلت إلى بيروت حيث كانت تعتقد أن بيروت أرض الحرية والديمقراطية» (معصومي، ١٣٨٥: ٤٨). وهذا يعني أنّها أدركت وجّرت الغربة الواقعية وهي البعد عن الوطن والأسرة، بكلّ معنى الكلمة. تصور عادة في قصيدة رسالة عاشقة للحرية هجرتها، حيث آوت إلى بلد آخر وكانت تحب أن تظل مجهولة. فهي آثرت النسيان كرفيق لها حتى تخفّف من شدة الاختيار النفسي الذي تكابدها:

«دنياك لا تجذبني.../ وها أنا أهبط من الطائرة،/ وأمشي في مطار مدينة جديدة،/ بين لافتات المستقبلين لزوّار مجهولين،/

وأحمل في يدي لافتة كتب عليها: لا أعرف أحداً... ولا أنتظر مخلوقاً... ولا أريد شيئاً غير... حريتي... لا تسليني عن اسمي... ربما كان لا أحد... لا تسليني عن وطني... ربما كان اسمه: أوراقي... لا تسليني عن حبيبي... ربما كان اسمه: النسيان... لا تسليني عن أبي... ربما كان اسمه: الغربة... سلمي عن أمي... وحدها أعرفها جيداً... واسمها الحرية... (السمان، ١٩٩٦ ب: ١٣٥).

يمكن أن تؤدي مشاعر الغربة المكانية إلى ظهور الاكتئاب والعزلة والوحدة. «وعلى وجه الخصوص تُدعى الأسباب المقلقة عاطفياً بالتوترات الاجتماعية، وأحدها الشعور بالغربة بالنسبة إلى البلد والأسرة والأصدقاء الذين تمّ التخلي عنهم بسبب نقل المكان. إنّ ظاهرة الشعور بالغربة هي حالة إدراكية وتحفيزية وعاطفية معقدة ترتبط بالكثير من الانشغالات العقلية بالبيئة السابقة والرغبة في العودة إليها، وعادة ما يجرّهما الشخص من خلال المزاج المكتئب والحالات النفسية -الجسدية المختلفة» (ازهاري وآخرون، ١٣٨٧: ٢).

والمنفى، حتى لو كان في باريس، هو منفي ولا يستهوي الشاعرة. فإنّ أجواء المنفى الكثيفة لغادة مؤلمة ومزعجة لدرجة أنّها تشعر أنّ سمائها معدنية ومفترسة، وشمسها باردة بلا روح، وبرودتها حادة مثل قبضة كلب مجنون. فهي تتمنى أن تعود إلى بلدها قبل فوات الأوان:

«هذه السماء المعدنية الباريسية/ تكاد تقلدني/ بردها أنياب كلاب مسعورة/ وشمسها بلا حنان/ وأنا ملاح يكاد ملح الغربة يحرقه/ خذني بين ذراعيك يا وطني/ قبل أن يفوت الأوان/ لا لا تأخذني إليك/ دعني أتابع اشتعالي/ فقد أضىء قليلاً/ مثل فراشة ليلية/ في حقولك اللامنية» (السمان، ١٩٩٢: ٤١).

٤- طرق مواجهة الشاعرة بظاهرة الاغتراب

يستخدم الشعراء ثلاثة مناهج تعويضية لمواجهة الغربة وتحديث آلامهم ومعاناتهم وهي: ١- العودة إلى الطفولة، واسترجاع الماضي، ٢- وبناء المدينة الحلم، ٣- واستلهام التراث (راضي جعفر، ١٩٩٩: ٤٦). تظهر الدراسات في قصائد غادة السمان أنّها استخدمت كل الطرق لمواجهة الغربة.

٤-١- العودة إلى الطفولة واسترجاع الماضي

إنّ ذكرى الطفولة هي من أجمل الذكريات وأروعها في حياة الإنسان. فالخلود، والإخلاص، والطهارة، الحب، والصدقة والتحرر هي الأحلام التي تتحقق في عالم الطفولة. «إنّ عالم الطفولة بصورة المشرقة والسعيدة يعتبر عالم رائع ومحبيب حتى عند الشاعر الغريب الذي يعيش في عالم مظلم وموحش» (الدقاق وآخرون، ١٩٩٦: ١٧٦)؛ حيث يلجأ إليه أحياناً هرباً من الواقع. فغادة السمان أيضاً تشعر بالحنين إلى طفولتها في أشعارها بين الحين والآخر وتهدأ روحها المضطربة بذكرى تلك الفترة وتراجعها. تذكر غادة في قصيدة «القلم» طفولتها فيشكل القلم العتيق والمسك والريش والحبر والورق الأبيض مجموعة نوستالجية تدلّ على حنين

الشاعرة بماضيها. فاستخدام المصاييح السحرية في الشعر يعبر عن استحالة خيالية لم تتحقق أبداً، لكن التفكير فيها يجعل الشاعرة سعيدة:

«وحيث أكتب بقلم «الكويبا» العتيق.../ أعود طفلة في مدرسة «خديجة الكبرى» بدمشق./ وحين أرى «المسكة والريشة» في المتحف،/ يطلع أبي من مخبرته الأثرية/ كما فرسان المصاييح السحرية./ الخبر كالعطر،/ يعيدنا إلى أزمان أخرى،/ والورق الأبيض منديل الذكريات،/ نجفف به دموع الحنين من أول السطر» (السمان، ١٩٩٩: ١٩٤).

وفي قصيدة قُبْرَ لِحْقَارِ القبور، لاتزال عادة تذكر طفولتها وترسم في شعرها صورة بحر بموجات زرقاء هادئة وجزيرة بيضاء في الماء. فمن وجهة نظر علم النفس، تحمل الألوان دلالات ومفاهيم شتى. «الأزرق لون ناصع، زاهر، هادئ وصامت. كما أنه لون متفائل يأخذ بنا إلى عوالم بعيدة وهو رمز للمحبة والصدق. الأبيض أيضاً لون مثير وإيجابي ومشرق وناعم. وهذا اللون هو رمز النقاء والعفة والتقوى والبراءة والحقيقة والسلام.» (أسدالله زاده، ١٣٥٣: ٨٦-٨٧). فعالم الطفولة في رؤية الشاعرة عالم ممتلئ بالسكون والتأنق والصدق والنقاء وتجسده الشاعرة بصورها وألوانها الخاصة:

«على صفحة البحر، بين الأمواج الزرق المحيطة بالجزيرة البيضاء،/ شاهدت ذلك المركب وعرفته: إنه أول مركب ورقي طويته حين كنت طفلة وقذفت به في البحر... كان لا يزال يرقص تحت الشمس صامداً كبارجة ولما يتل منذ ذلك الزمان الغابر.../ ذات صباح مشرق، حفرت قبراً دفنت فيه حقار القبور، ورحلت وحيدة في المركب إياه» (السمان، ١٩٩٩: ٦٦).

وفي قصيدة النضج الافتراضي، تعبّر عادة السمان عن مشاعر الطفولية البريئة التي تلاشت مع مرور الحياة، واحتلت مكانها الأنانية والطموح والخيانة في الوجود البشري. تشير الشاعرة في هذه القصيدة إلى حبها الصادق لحبيبها في فترة الطفولة واضطهاد وظلم حبيبها تجاهها في الكبر. وتتأسف على صدق وكرم الطفولة الذي ذهب دون رجعة:

«حين كنت طفلة،/ قسمتُ رغبتي إلى اثنين وأعطيتيه نصفه،/ قسمتُ البحر إلى نصفين وأعطيتيه نصفه بما فيه من المراكب وقواقع ولألي ومرجان،/ قسمتُ السماء إلى شطرين وأعطيتيه نصف النجوم/ حين كبرنا (اللغة لماذا كبرنا؟)،/ سرق القمر بأكمله وأخفاه في جيبه/ ولم يعطني حصتي.../ أه لماذا كبرنا؟» (السمان، ٢٠٠٥: ٥٥).

تبحث عادة في عالم الخيال عن بمجة الطفولة الصادقة التي زهقت في فترة الكبر بسبب ارتباطات الحياة اليومية. وفي قصيدة طفلة في مأتم افتراضي تناقش الشاعرة هذه القضية:

«وها أنا اليوم أبحث من جديد عن طفلة كنتها مرة،/ واضطررت للتخلي عنها لأستمر،/ وأضعت ضحككتها!» (م.ن):

(١٤٣).

من خصائص شعر عادة أنها تراجع دائماً ذكريات طفولتها والأيام التي قضتها مع عائلتها. هناك عبارات مثل: زقاق الياسمين، ومسالك الفلّ والحبق والريحان، وأعمدة تدمر، ومراكب الطفولة تظهر أنها كانت تتذكر ذكريات الطفولة بكل تفاصيلها وترددها. فهي تذكر وطنها حتى في الغربة، ولم تبهرها زخارف البلاد الأخرى. تؤكد الشاعرة في قصيدة وحده الوطن ليس افتراضاً على ضرورة مراجعة ذكريات طفولتها، حيث تكون هذه الذكريات مصدر قوة وسكينة لروحها القلقة؛ وبعبارة أخرى، فإن

ذكريات الطفولة ووطنها ملجأ تأوى إليه الشاعرة من هاجس الغربة:

«ليلة رحيلي عن دمشق،/ همس أبي بلا صوت داخل قلبي:/ إذهي حيث شئت،/ ولكن تذكرني دائماً من أين جئت./ ولم أنس يوماً انتمائي إلى أكثر مدن كوكبي عراق،/ مدينة استمرت رغم الفاتحين والقاهرين والجلادين./ ولم أقطع جبل سرّة الروح مع «زقاق الياسمين»،/ ومسالك الفلّ والحبّ والريحان في «ديار» بيت جدي./ ولم أتصل من مراكب الطفولة في اللاذقية مدينة أمي،/ ولا من أعمدة تدمر مدينة جدي زنبيا./ ودرث حول الكرة الأرضية،/ وكطفل الحكايا كنت أرمي خلفي خلسة بالحصى المضىء الذي حملته «زّوادة» من وطني،/ كي لا أضلّ الطريق إلى ابتسامتي.../ هل عرفت لماذا أظل أبسم/ حتى وأنا جالسة على رأس دبوس؟!» (م.ن: ١٥٥)

٢-٢-٤ - بناء المدينة الفاضلة

اليوتوبيا أو المدينة الفاضلة أو المدينة المثالية «مجتمع راقٍ وسام حيث تكون كلّ الأشياء فيه وفقاً للغرض وحسب الرغبة؛ مجتمع لا يوجد فيه أثر من الظلم والتمييز، ولا أثر للحرب والصراع، كما أننا لانلمح فيه آثار للجهل والفقر والمرض» (حيدري، ١٣٨٧: ١١). إنّ المدن الفاضلة هي نوع من الإطار الفكرى وشكل من أشكال التفكير حول القضايا المعقدة في الحياة، وتحدث عن المثل العليا والمجتمعات التي يحاول البشر أن يجعلها في متناول يديه. يتمّ تقديم فكرة المدينة المثالية في بعض الأحيان على صورة رسالة، وأحياناً بشكل احتجاج، أو كخطة مثالية للحياة (مطلبي ونادري، ١٣٨٨: ١٢٩). «فالمدينة المثالية هي انعكاس للظروف الموضوعية للمجتمع. ومخطّط المدينة الفاضلة هو الذي سأم من الوضع السياسي والاجتماعي والاقتصادي لمجتمعه أو عانى من الوضع السائد في العالم وهو من يجد الظروف الواقعة تتعارض مع وعيه العقلي ومثله الفردية، ويحاول من خلال خطته المثالية رفض الوضع الموجود وإنكار قيمه. وفي هذه الحالة، ليست المدينة المثالية وسيلة للانتقال من الموضوعية إلى الذاتية واللجوء إلى مجرد الخيال فحسب، ولكن هي فكرة إعادة إنشاء المجتمع بهدف نفى النظام المستمر ومعيّار لقياس الوضع الحالي وكشف عيوبه ونواقصه» (محمودي وآخرون، ١٣٩٧: ٧). ففي ضوء هذه الفكرة، فإنّ بناء المدينة الفاضلة من قبل كاتب أو شاعر هو نوع من ردّة فعل إزاء الغربة. تحدّثت عادة السمان في بعض قصائدها، بشكل مباشر أو غير مباشر عن خصائص مدينتها الفاضلة. فالحبّ والحرية والسلام هي المقومات الرئيسة للمدينة المثالية في وعي الشاعرة.

١-٢-٤ - البحث عن الحبّ المثالي

على الرغم من أنّ عادة في قصائدها تسعى باستمرار إلى تحقيق الحقوق الأنثوية والإنسانية، فإنّ هذا لا يعني أبداً معاداة الرجال. ويبدو واضحاً من أشعارها أنّها تعتبر جنس الرجل والمرأة مكماً لبعض حيث يملأ كلّ واحد منهم الفجوات الروحية والحياة عند الآخر. فهي تجد السلام أحياناً في أحضان حبيبها وتجد طموحاتها في شعورها بالحبّ. فمن خلال قصيدة قارئة افتراضية، يمكن أن نكشف الخصائص الحبّ المثالي من رؤية الشاعرة وهي حبّ يسبّب نموّ المرء وكماله:

«أرتمي بين أحضان سطورك/ وأتحول إلى ظلّ متمواج فوق ورقتك./ أنسل إلى الدورة الدموية لحروفك./ فتدبّ في الحياة

وأخلق من ضلع أجديتك. / أنا حواء الافتراضية/ لا أصير حقيقة إلا حين أركض داخل دفتي كتابك/ و«تتكون» لغتي على وهج إبداعك. / بك أتحوّل من «دودة قز» ترحف، إلى فراشة تخلق تحريرها... / تصوير محبرتي بجرأ، وأصابعي قوس قزح/ يشع بضوء كوكبك. / بك أيها الأمير، تصوير حروفي عصفير... وها هي تطير» (السमान، ٢٠٠٥: ١٩).

وتلجأ عادة أحياناً بغض النظر عن كلّ اضطرابات الحياة، إلى الحبّ وتجد خلاصها فيه:

«آه صوتك صوتك! صوتك الليلي الخامس/ طوق نجاة في مستنقع الاختيار» (السمان، ١٩٧٦: ٨).

كما تشعر أحياناً بالسعادة في علاقاتها الغرامية إلى حدّ تتصور أنها قد وصلت إلى جميع تطلعاتها وأمنياتها وترى نفسها كمثل جنية أسطورية. ترسم عادة في قصيدة معك عرفت أنّ الأرض مسطحة، صوراً ممزوجة مع الأساطير والأوهام حول حبّها المثالي، الذي امتدّ في خيالها:

«معك استحلال جسدي/ من صحراء قاحلة إلى عنقود من ضوء.../ وصار قلبي غزلاً،/ وصارت أصابعي خمس فراشات.../ معك وحدك انصهرت، رققت، تناثرث/ استحلت جنية أسطورية عارية/ تركب حصاناً عربياً أصيلاً/ يعدو بها إلى فجر الفرج.../ مخلقاً مقبرة الماضي خلفه...» (السمان، ١٩٧٦: ١٠٦-١٠٩).

وفي قصيدة بحر بيروت ترى عادة أنّ الحبّ الذي يسبب السعادة والحظ السعيد للإنسان هو الذي يظهره من كلّ الشرور وشوائب الحياة. وهي تصف الحبّ بأنه بحر أسود عميق، وهذا الوصف يجعل الحبّ المثالي للشاعرة غامضاً لدى المتلقي:

«أغطس في حبّك،/ كمن يغطس في مياه عميقة مظلمة/ مليئة بالأفاعي والعقارب والشرور والنفائات،/ وأخرج من بحرك/ مغسولة بالضوء!» (السمان، ١٩٩٩: ١١٤).

٢-٢-٤ البحث عن السلام

ومن المكونات الأخرى للمدينة المثالية عند الشاعرة هو السلام والهدوء. إنّ مكانة الدول العربية من حيث الذخائر الطبيعية وموقعها الإستراتيجي يجعلها مطمعاً للقوى الاستعمارية دائماً. لذلك كلّ بضع سنوات، تعاني دولة عربية من الحرب. إنّ القلق وانعدام الأمن الناجم عن الحرب له تأثير مدمر على البشر. والشاعرة بما أنها عانت من آلام الحرب، تبحث في قصيدة كوكب آخر/افتراضي عن السلام والهدوء في كوكب آخر لأنها ترى أنّ البشر في جميع أنحاء العالم يبحثون عن مصالحهم الفردية ومع هذه الفكرة يفعلون ما يحبون:

«حين تصوير جرار الماء آنية لحفظ رماد الموتى الذين أحرقتهم الحروب،/ حين يصبر خشب سرير العرس تابوتا،/ تعرف أنّ تحزم جسدك حقبة سفر وترحل إلى كوكب آخر، في عصر آخر وأنت تُبوم بأسي» (السمان، ٢٠٠٥: ٧٠).

ترسم عادة السمان في قصيدة شنتق العدو بشرط ميكروفون افتراضي الأجواء المتأزمة المعاصرة للدول العربية. إنّ غرض الشاعرة في هذه القصيدة هو أنّ الشعب العربي فخور بالحرب في ماضيه، وتراثه مليء بأنواع الفولكلور حول الحرب، واليوم لا يزال هذا الشعب متورطاً في الحرب. فهذا نقد موجه للشعب العربي الذي تجده دائماً في الحرب بحيث جرت الحروب في الماضي بالسيوف والخنجر واليوم بأسلحة جديدة! فتسعى عادة في شعرها أن تبحث عن ملجأ يستقر فيه السلام والهدوء:

« قیل إنّ جدّی یدعی بطارق بن زیاد... / أمامي ركام من «الفولكلور الخطابي» والحروب الافتراضية وحث أعدائي متدلية من ميكروفون صيحات التهديد. / ورائي تهرول الصواريخ النووية من جانب، / وحناجر قبيلتي البدائية من جانب آخر، / فأين المفتر، وعلى أيّ جانب أميل؟ » (م.ن: ٢٠).

وطلب السلام وتحقيق السكينة والصدقة في العالم من الهموم الإنسانية الأخرى عند غادة لأنّ البشر قاسى من حروب مدمرة على مرّ العصور. فالحكام والساسة يشنون حرباً بين البلاد بسياسات خاطئة ونفعية وفي هذه الأثناء، يعاني الناس من مشقّات الحرب. فتصوّر الشاعرة هذا الألم في قصيدة رسالة مدائن الدّم المشتعل:

«مدائن مررتُ بها ذات يومٍ مضرجة بالحرب، / هاربة من موتي اليومي، / ولم أكن أدري أن جرحنا سيصير ذات يوم واحداً» (السمان، ١٩٩٦ ب: ٥٧).

لاشكّ أنّ قضية الحرب في العالم العربي ليست قضية تتعلّق بالسنوات الأخيرة، بل إنّ الشعب العربي يتصارع معها منذ سنوات عديدة. كانت الدول العربية دائماً محطّ اهتمام المستعمرين والقوى العظمى في العالم نظراً لموقعها الإستراتيجي والجغرافي. تشير غادة في قصيدة العمر الافتراضي إلى الحروب التي أضرمت نارها أمريكا وإسرائيل:

«فتحت عيني على قرع طبول الحرب الإسرائيلية، / سأغلّقهما على قرع طبول الحرب الأميركية. / وكان العمر طيران عصفور بين قذيفتين، / وكلمة على سطر، أو كلمتين! / ولولا حبك لما صدّقت أنني عشت، / ولأقسمتُ بأنني ولدتُ داخل قبري...» (السمان، ٢٠٠٥: ٤٣).

فترى الشاعرة أنّ حماسة السلام هي الرمز الافتراضي الذي وضعه قادة القمع والظلم. وتسخر منه في قصيدة أشهد بـ لا :

«أنه عالم غريب يا حبيبي / فخبئي داخل صدفة حبك / وأحكم إغلاقها عليّ / كي لا أرى حماسة السلام / وقد حملت رشاشاً / وانطلقت تحصد رفاق الأمس !! / لا أريد ! ... » (السمان، ١٩٩٢: ٩٩).

وفي قصيدة أخرى، باسم المحامي الافتراضي تسعى غادة السمان أن تبحث في عالمها الخيالي عن محام يدافع عن حقّها من الحياة مرّة أخرى أمام محكمة الكون، لأنّ العيش بجوار نيران الحرب - تعني الحرب الفلسطينية هنا - دمر حياتها: «أفتش عن المحامي الذي يتّرفع عني / أمام محكمة الكون / ويقول للمحلّفين إنني أستحقّ عمراً آخر لأعيشه حقّاً كما كنت أشتهي... / لأعيش عمراً آخر كدوربان غراي وفاوست / أفتش عن المحامي الذي يتّرفع عني قائلاً إنّ عمري باطل (من حيث الشكل على الأقل) فقد وُلدت على أعتاب حرب ضباغ فلسطين وتعمّدت مراقبتي بالانقلابات وشبابي بحروب وهزائم» (السمان، ٢٠٠٥: ٥٣).

فهي تحلم أن تعيش في عصر آخر على كوكب آخر دون حرب أو مجاعة أو قتل أو أضرار بيئية: أريد قرناً آخر أعيشه من أجل الحبّ والفرح / في كوكب بلا حروب ولا مجاعات ولا مذابح / ولا ثقب أوزون ولا تلوث ولا

أوبئة... (م. ن: ٥٣)

٢-٣-٤ البحث عن الحرية

تحت غادة السمان الحرية. وهي في بحثها عن الحرية كأحدى متطلعاتها تغامر وتهاجر من مكان إلى آخر. وفي قصيدة سيرت مختصرة لليوم تصوّر الشاعرة نفسها في جسد طائر. والطائر رمز للحرية، فترى غادة تخلق إثر صوته بحثاً عن الحرية: «ولدت في دمشق/ واشتهيت فقط أن أسمع صوت طيور البحر/ فطرت إلى بيروت/ ثم اشتيهت أن أسمع صوت طيور البحار كلّها/ ومن يومها وأنا الطير... تلك حكايتي باختصار وبالتفصيل!» (السمان، ٢٠٠٣: ٤٣).

والشاعرة في قصيدة بومة الرحيل، تؤثر حتى حزن الغربة والبعد عن الأهل والوطن من أجل الوصول إلى الحرية: «حيّ الكبير! أه كم عذبي/ تخليث لأجله عن أهلي ووطني/ حيّ الكبير اسمه الحرية/ أما هديته لعشاقه الكثير مثلي فهي مقصلة الغربة!» (م. ن: ٤٥).

وفي قصيدة فرّ اليوم إلى باريس تلجأ غادة إلى المنفى والحرية والحبّ منزعجة من الظروف الاجتماعية السائدة في وطنها. وتؤكد مرة أخرى على أنّ الإنسان يجب أن يسعى إلى الحرية بأيّ ثمن، حتى لو كان بثمان الغربة والعزلة عن الوطن. في هذه القصيدة، تستعير الشاعرة، حديث النبي (ص) عن ضرورة تعلّم العلوم وهو: «اطلبوا العلم ولو بالصين»، كما أن النبي لا يرى بُعد الطريق عثرة في سبيل التعلّم ويؤكد على ضرورة كسب العلم فكذلك تؤمن الشاعرة أنّ من أجل تحقيق الحرية، يجب على المرء أن يعاني حتى من ألم الغربة:

«ولذا تطير البومة عن ذلك الجحيم متعدد الطبقات واللهجات إلى النسيان في باريس والحبّ والحرية في باريس/ وشعارها: اطلبوا الحرية ولو في المنفى!» (م. ن: ٢٥)

٥- النتائج

ومن النتائج التي توصّل إليها هذا المقال هي أنّه:

هناك أربعة أنواع من الاغتراب الاجتماعي والسياسي والعاطفي والمكاني في أشعار غادة السمان. وهي في الغربة الاجتماعية منزعجة من التقاليد الخاطئة للمجتمع العربي. إنّها تشعر بالعزلة والغربة في مجتمعاتها بسبب النظرات المتعلقة بالجنس، والتقاليد الأبوية، وانعدام الحرية، وتخلّف المجتمع العربي. وفي مجال السياسة، تشعر بالغربة بسبب افتقارها إلى أخذ القرار للمجتمع ووطنها، بالإضافة إلى هيمنة الحكام المستبدّين وغير الأكفاء في السياسة. جربت غادة السمان الفشل العاطفي في حياتها الفردية وأدركت جيداً تجربة النساء اللواتي يتعرّضن للضغوط العاطفية من جانب الرجال فنجد في أشعارها ملامح من الغربة العاطفية؛ كما شعرت أيضاً بالغربة المكانية وتعرف مفهوم النفي عن الوطن بسبب هجرتها من وطنها العربي.

تراوح ردّ فعل الشاعرة على الاغتراب بين العودة إلى الطفولة واسترجاع الماضي، وبناء المدينة الحلم. فهي تشنق تارةً إلى الوطن، والعائلة وذكريات الطفولة وتشفي غليلها بتذكرها في أشعارها وتارةً أخرى تبني أحلام مدينتها الفاضلة بتفاؤل.

وفقاً للدراسات، يمكن القول إنّ تواتر القصائد التي تعبّر فيها عادة السمان عن مدينتها المثالية هو أكثر من حينها وشوقها إلى الماضي. ومن هنا نستنتج أنّ عادة متفائلة تتأمل المستقبل وتتطلع إليه. فالحب والسلام والحرية من أبرز خصائص مجتمعتها المثالي التي تقود المجتمع نحو النمو والازدهار كما تتناول الشاعرة جميع هذه الخصائص على مستوى واحد تقريباً.

المصادر والمراجع

- [١] ابن منظور، جمال الدين محمد، (١٩٨٨م)، لسان العرب، مج ١٠، نسقه وعلق عليه على سيري، ط ١، بيروت: دار إحياء التراث العربي للطباعة والنشر.
- [٢] ازهائي، جواد؛ محسن دهقاني، آناهيتا گنجوي، محمد كرم خداپناهي (بهار ١٣٨٧ش)، «اعتبارياني پرسش نامه احساس غربت در دانشجويان»، *مجلة علوم رفتاري*، سال ٢، شماره ١، صص ١-١٢.
- [٣] اسدالله زاده، سيروس، (١٣٥٣ش)، «روان شناسي رنگها»، *مجلة هفت هنر*، شماره ١٧، صص ٨٢-٨٧.
- [٤] أميري، جهانگیر والياس نورايي ورضا كياني وفاروق نعمتي ومسعود اقبالي، (١٤٣٤ق)، «نبرات الحزن والاغتراب في شعر مهدي أخوان ثالث و مظفر النواب؛ دراسة مقارنة»، *مجلة العلوم الإنسانية الدولية*، العدد ٢٠، صص ٧١-٩٣.
- [٥] بلاوي، رسول ومرضييه آباد وعباس طالب زاده شوشتری وعباس عرب، (١٤٣٣ق)، «موتيف الاغتراب في شعر يحيى السماوي»، *مجلة العلوم الإنسانية الدولية*، العدد ١٩، صص ٧٧-٩١.
- [٦] پناهي، پروين، (١٣٩٤ش)، اضطراب در اشعار فروغ فرخزاد و عادة السمان، طهران: روشنگران و مطالعات زنان.
- [٧] جمشيدى، فاطمه، وصال ميمندي، وفاطمة قادري، ورضا أفخمي عقدا، (١٣٩٦ش)، «ملاحم الاغتراب في شعر علي فودة وردود فعله عليها»، *إضاءات نقدية*، السنة ٧، العدد ٢٧، صص ٧١-٩٨.
- [٨] -حاجيزاده، مهين وعلي فضا مرادي، (١٣٩٠ش)، «غربت گزینی در شعر بدر شاکر السياب»، *مجلة لسان مبین*، سال ٢، شماره ٣، صص ٤٥-٧٢.
- [٩] حیدري، فاطمه، (١٣٨٧ش)، چشم اندازهای آرمانشهر در شعر فارسی، ج ١، طهران: دانش نگار.
- [١٠] -خضر، عبدالمختار، (١٩٩٨م)، الاغتراب والتطرف نحو العنف، قاهره: دار غرب.
- [١١] الدقاق، عمر و مراد مبروک، (١٩٩٦م)، تطوّر الشعر الحديث والمعاصر، بيروت: دار الأوزاعي.
- [١٢] دي كاپوا، پائولا، (١٩٩٢م)، التمرد والالتزام في أدب عادة السمان، ترجمه به عربی نورا السمان وينكل، بيروت: دار الطليعة.
- [١٣] راضي جعفر، محمد، (١٩٩٩م)، الاغتراب في الشعر العراقي المعاصر، دمشق: اتحاد الكتاب العرب.
- [١٤] -سالم أبو دلال، مريم، (٢٠٠٩م)، الاغتراب النفسى وعلاقته بالتوافق النفسى الاجتماعى، رسالة الماجستير، ليبيا،

أكاديمية الدراسات العليا.

- [١٥] ستوده، هدايت الله، (١٣٨٢ش)، روانشناسي اجتماعي، طهران: آواز.
- [١٦] سلامي، سميرة، (٢٠٠٠م)، الاغتراب في الشعر العباسي القرن الرابع الهجري، ط١، دمشق: دار الينابيع.
- [١٧] السمان، غادة، (١٩٩٦م) الف، اعتقال لحظة هاربة، ط٦، بيروت: منشورات غادة السمان.
- [١٨]، (١٩٩٦م) ب، رسائل الحنين إلى الياسمين، ط٤، بيروت: منشورات غادة السمان.
- [١٩]، (٢٠٠٥م)، الحبيب الافتراضي، ط١، بيروت: منشورات غادة السمان.
- [٢٠]، (٢٠٠٣م)، الرقص مع البوم، ط١، بيروت: منشورات غادة السمان.
- [٢١]، (١٩٩٢م)، أشهد عكس الريح، ط٢، بيروت: منشورات غادة السمان.
- [٢٢]، (١٩٩٨م)، الحب من الوريد إلى الوريد، ط٥، بيروت: منشورات غادة السمان.
- [٢٣]، (١٩٩٩م)، الأبدية لحظة الحب، ط١، بيروت: منشورات غادة السمان.
- [٢٤]، (١٩٧٦م)، أعلنت عليك الحب، ط١، بيروت: منشورات غادة السمان.
- [٢٥] السيد، حسن سعد، (١٩٨٦م)، الاغتراب في الدراما المصرية المعاصرة بين النظرية والتطبيق، قاهره: الهيئة المصرية العامة للكتاب.
- [٢٦] السيد علي، شتا، (١٩٩٧م)، الاغتراب في التنظيمات الاجتماعية، الإسكندرية: مكتبة الإشعاع الفنية.
- [٢٧] شبستري، معصومه؛ مصطفى جوانرودي، (١٣٩١ش)، «مرگ در اندیشه غادة السمان»، مجلة أدب عربي، شماره ٣، صص ١٣٩-١٤٢.
- [٢٨] عباس جواد، نهي، (٢٠٠٦م)، الغتراب في النصّ المونودرامي العراقي، رسالة ماجستير، جامعة بابل.
- [٢٩] عقاق، قادة، (٢٠٠١م)، دلالة المدينة في الخطاب الشعري العربي المعاصر، دمشق: اتحاد الكتاب العرب.
- [٣٠] فرزاد، عبدالحسين، (١٣٨٠ش)، شعر پویای عرب، طهران: مروارید.
- [٣١] فوهنگ نیا، امیر و کبری روشنفکر و خلیل پروینی، (١٣٩٦ق)، «ظاهرة الاغتراب في شعر عزالدين المناصرة»، مجلة اللغة العربية وآدابها، السنة ١١، العدد ٣، صص ٣٨٧-٤٠٨.
- [٣٢] محمد خليفة، عبداللطيف، (٢٠٠٣م)، دراسة في سيكولوجية الاغتراب، قاهره: دار غريب للطباعة والنشر.
- [٣٣] محمد عبدالوهاب، طارق، (٢٠٠٢م)، سيكولوجية المشاركة السياسية، قاهره: دار غريب للطباعة والنشر.
- [٣٤] محمودي، سمیرا وبهمن احمدي ونازنین محمدي ومهرداد رحمانی ومهدي برنافر، (١٣٩٧ش)، «جیستی آرمانشهر شیعی در آرای ملاصدرا و آیت الله جوادی آملی»، مجلة مطالعات شهر ایرانی اسلامی، سال ٨، شماره ٣٢، صص ٥-١٦.
- [٣٥] معصومي، زهره، (١٣٨٥ش)، نقد و بررسی داستان نویسی غادة السمان، أطروحة الدكتوراه في اللغة العربية وآدابها، جامعة آزاد اسلامی، فرع طهران مركز.

- [۳۶] النابلسی، شاکر، (۱۹۹۰م)، فضّ ذاكرة امرأة، بیروت: المؤسسة العربية الدراسات والنشر.
- [۳۷] یوسف، محمد، (۲۰۰۵م)، الاغتراب الإبداعي لدى الفئات الإكلينيكية. القاهرة: دار غريب للطباعة والنشر.

References

- [1] Abbas Javad, Nahi, (2006). 'Alienation in the Iraqi Monodramatic Text', Master's Dissertation, Babylon Society.
- [2] Amiri, Jahangir; Elyas Nouraei; Reza Kiani; Farough Nemati; Masoud Eghbali, (2013). 'The Tones of Sadness and Alienation in the Poetry of Mahdi Akhavan Sales and Muzaffar al-Nawab: A Comparative Study', *International Journal of Humanities*, No. 20, Pp. 71-93.
- [3] Asadollahzadeh, Cyrus, (1974). 'Psychology of Colors', *Seven Arts Magazine*, No. 17, Pp. 82-87.
- [4] Balavi, Rasoul; Marzieh Abad; Abbas Talebzadeh Shoushtari; Abbas Arab, (2012). "Alienation Motif in Yahya Al-Samavi's Poetry", *International Journal of Humanities*, No.19, Pp. 77-91.
- [5] Al-Daghigh, Omar; MoradMabrouk, (1996). *The Development of Modern & Contemporary Poetry*, Beirut: Dar Al-Awza'i.
- [6] Di Capua, Paula, (1992). *Insurgency and Commitment in Ghada al-Samman's Literature*, Translated by Noura al-Samman Winkle, Beirut: Dar al-Talia'.
- [7] Eghagh, Ghad'at, (2001). *The City's Significance in Contemporary Arab Poetic Discourse*, Damascus: Arab Writers Union.
- [8] Ezheii, Javad; Mohsen Dehghani, Anahita Ganjavi, Mohammad Karim Khodapananhi (2008). 'Validation of Homelessness Feeling among Students' Questionnaire', *Behavioral Science Magazine*, Year II, No.1, Pp. 1-12.
- [9] Farzad, Abdolhossein, (2001). *Arab's Dynamic Poetry*, Tehran: Morvarid.
- [10] Farhangnia, Amir; Kobra Roushanfekr; Khalil Parvini, (2015). 'The Phenomenon of Alienation in the Poetry of Ezzeddine Al-Manasrah', *Journal of Arabic Language and Literature*, Year 11, No. 3, Pp. 387-408.
- [11] Hajizadeh, Mihan; Ali Fazamoradi, (2011). 'Exile in Badr Shakir al-Siyab's Poetry', *Lesan Mobin Magazine*, Year 2, No. 3, Pp. 45-72.
- [12] Heidari, Fatemeh, (2008). *Utopia's Perspectives in Persian Poetry*, 1st Edition, Tehran: Danesh Negar.
- [13] Ibn Manzour, Jamal al-din Mohammad, (1988). *Arabic Language*, 10th Vol., Selected and Commented on by Siri, 1st Edition, Beirut: House of Printing and Publishing for the Revival of Arab Heritage.

- [14] Jamshidi, Fatemeh, Vesal Meimandi; Fatemeh Ghaderi; Reza Afkhami Aghda, (2017). 'Features of Alienation in Ali Fouadeh's Poetry and His Reactions to Them', *Critical Illuminations*, Year 7, No. 27, Pp. 71-98.
- [15] Khezr, Abdolmokhtar, (1998). *Alienation and Extremism towards Violence*, Cairo: Dar Gharib.
- [16] Mahmoudi, Samira; Bahman Ahmedi; Nazanin Mohammadi; Mehrdad Rahmani; Mehdi Bornafar, (2018). 'The Nature of Shiite Utopia in Molla-Sadra & Ayatollah Javadi Amoli's Views', *Journal of Iranian-Islamic City Studies*, Year 8, No. 32, Pp. 5-16.
- [17] Ma'soumi, Zohreh, (2006). 'The Criticism and Analysis of Ghada al-Samman's Story Writing', PhD Thesis in Arabic Language and Literature, Azad Islamic University, Tehran's Central Branch.
- [18] Mohammad Abdolvahab, Taregh, (2002). *Psychology of Political Participation*, Cairo: Dar GharibLelteba' va al-Nashr.
- [19] Mohammad Khalifa, Abdolattif, (2003). *A Study in Alienation Psychology*, Cairo: Dar GharibLelteba' va al-Nashr.
- [20] Al-Nablosi, Shaker, (1990). *Memory of a Woman*, Beirut: Arab Institute for Studies and Publishing.
- [21] Panahi, Parvin, (2015). *Anxiety in Forough Farrokhzad and Ghada al-Samman's Poetry*, Tehran: Enlightenment and Women's Studies Publications.
- [22] RaziJafar, Mohammad, (1999). *Alienation in Contemporary Iraqi Poetry*, Damascus: Arab Writers Union.
- [23] Salem Abou Dalal, Maryam, (2009). 'Psychological Alienation and its Relationship to Psychosocial Compatibility', Master's Dissertation, Libya, Academy of Higher Studies.
- [24] Salami, Samireh, (2000). *Alienation in the Abbasid Poetry from 4th Century AH*, 1st Edition, Damascus: Dar al-Yanabi'.
- [25] Al-Samman, Ghada, (1996). *Alef, Capturing a Fleeing Moment*, 6th Edition, Beirut: Ghada Al-Samman Publications.
- [26] -----, (1996). *Nostalgic Messages to Jasmine*, 4th Edition, Beirut: Ghada Al-Samman Publications.
- [27] -----, (2005). *The Virtual Granule*, 1st Edition, Beirut: Ghada Al-Samman Publications.
- [28] -----, (2003). *Dancing with Owl*, 1st Edition, Beirut: Ghada Al-Samman Publications.
- [29] -----, (1992). *I Witness against the Wind*, 2nd Edition, Beirut: Ghada Al-Samman Publications.
- [30] -----, (1998). *Love from Vein to Vein*, 5th Edition, Beirut: Ghada Al-

- Samman Publications.
- [31] -----, (1999). *Eternity of Love's Moment*, 1st Edition, Beirut: Ghada Al-Samman Publications.
- [32]. -----, (1976). *I Declared Love on You*, 1st Edition, Beirut: Ghada Al-Samman Publications.
- [33] Shabestari, Ma'soumeh, Mostafa Javanroudi, (2012). 'Death in the Thought of Ghada Al-Samman', *Journal of Arabic Literature*, No. 3, Pp. 139-162.
- [34] Al-sid, Hasan Sa'd, (1986). *Alienation in Contemporary Egyptian Drama between Theory & Practice*, Cairo: Egyptian General Book Authority.
- [35] Al-sid Ali, Shata, (1997). *Alienation in Social Organizations*, Alexandria: Al-Esha'a Technical Library.
- [36] Soutodeh, Hedayat Allah, (2003). *Social Psychology*, Tehran: Avazeh.
- [37] Yousef, Mohammad, (2005). *Creative Alienation in the Clinical Categories*.

Aspects of Alienation and its Factors in Ghada al-Samman's Poetry

Masoumeh Nemati Ghazvini*¹, Zeinab Mahdavi Pilehrud²

1. Assistant Professor , Arabic Language and Literature Institute for Humanities and Cultural Studies

2. MA Student in Arabic Language and Literature, Institute for Humanities and Cultural Studies

Abstract

Alienation is an inner feeling caused in individuals resulted from anxiety and stress in social, political, and economic circumstances. Alienation emerges with feelings such as anger, worry, disappointment, fiasco, and solitude resulting in behaviors such as norm-breaking, revolt or isolationism. This phenomenon is also proposed in literature like other sciences especially because poets and writers are mostly considered as among thinkers and intellectuals of every society. With a descriptive-analytic approach, this research tries to reveal and explain types of alienation in the poetry of Ghada al-Samman, a Syrian contemporary poet. Ghada al-Samman, due to some incidents such as her mother's death in childhood, divorce and emotional failure, social bottlenecks, identity crisis due to the 1967 defeat, being far from home in Europe and familiar with feminist thought experienced alienation which is well reflected in her poems. The results of this study also indicate types of alienation including local, emotional, social, and political in poet's works. In addition, the results also found that she applied two mechanisms while confronting with such circumstances namely, return to the past and imagination.

Keywords: Alienation; Country; Estrangement; Utopia; Ghada al-Samman.

* Corresponding Author's E-mail: m.nemati@ihcs.ac.ir

جلوه های اغتراب و عوامل آن در شعر غاده السمان

معصومه نعمتی قزوینی^{۱*}، زینب مهدوی پيله رود^۲

۱. استادیار زبان و ادبیات عربی پژوهشگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی

۲. دانشجوی کارشناسی ارشد زبان و ادبیات عربی پژوهشگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی

چکیده

اغتراب حالتی درونی است که در نتیجه اضطراب و تنش در شرایط اجتماعی، سیاسی و اقتصادی جوامع در افراد ایجاد می شود. اغتراب با بروز احساساتی مانند خشم، نگرانی، ناامیدی، ناکامی و تنهایی همراه است و به رفتارهایی مانند هنجارشکنی، عصیان یا انزوای طلبی منجر می شود. این پدیده در کنار بسیاری از علوم، در ادبیات نیز مطرح است به ویژه اینکه شاعران و نویسندگان غالباً در زمره اندیشمندان و روشنفکران هر جامعه به شمار می آیند. پژوهش حاضر با روش توصیفی-تحلیلی در پی کشف و تبیین انواع اغتراب در شعر غاده السمان شاعر معاصر سوری است. غاده السمان به دلیل وقوع برخی حوادث همچون مرگ مادر در دوران کودکی، جدایی از همسر و شکست عاطفی، تنگناهای اجتماعی، بحران هویتی ناشی از شکست ۱۹۶۷، دوری از وطن، اقامت در اروپا و آشنایی با تفکر فمینیستی، دچار اغتراب شده و این امر در اشعار وی نیز نمود یافته است. یافته های این مقاله نشان دهنده انواع اغتراب از جمله مکانی، عاطفی، اجتماعی و سیاسی در اشعار شاعر است. افزون بر این نتایج مقاله نشان دهنده این است که وی در مواجهه با این شرایط از دو مکانیزم بازگشت به گذشته و خیال پردازی استفاده کرده است.

کلیدواژگان: اغتراب، وطن، غربت، آرمانشهر، غاده السمان