

مُقاربات فكرية حول الإنسان الكامل و دوره في بناء الذات عند أمين الريحاني في المدينة العظمى

مريم هاشمي^١

تاريخ الوصول: ١٤٣١/٦/١٦

تاريخ القبول: ١٤٣٢/٢/٢٥

ترغب البشرية في العيش في مجتمع مثالي و نموذجي، وكلّ الشعوب تسعى بشكل عام في سبيل إنشاء مجتمع صالح جديد. و قد قدّمت المذاهب الفكرية بدورها سبلاً متنوعاً لإقامة مثل هذا المجتمع و طرحت لذلك مناهج مختلفة محاولة أن تحقّق للإنسانية حلمها القديم، إذ يسعى الفيلسوف بطرّق فكرية - قد تكون حاملة - إلى أن يُوصِل الإنسانية إلى السعادة من خلال بناء «مجتمع فاضل» و«خير».

أمين الريحاني (١٨٧٦-١٩٤٠) و هو صاحب هذا الفكر «اليوتوي» ينظر إلى الناس من خلال المجتمع الذي يعيش في عصره كي يقوم بالإصلاح الكلّي في جوانب الحياة الإقتصادية، و الإجتماعية، و السياسية، والأدبية. فتولدت في ذهنه فكرة [المدينة العظمى]، متأثرة بفكرة [الجمهورية] عند أفلاطون (٤٢٨ ق.م) و [المدينة الفاضلة] عند الفارابي (٢٥٧-٣٣٩ / ٨٧٠-٩٥٠ م) ولكن ليس بكلّ أفكارها و مفاهيمها، إذ أنّ للريحاني شخصيته المستقلة عن أفلاطون و الفارابي.

و ساعتمد في هذه الدراسة على منهجين، هما: المنهج الوصفي، نلاحق من خلاله أفكار الريحاني التي تنصبّ في مقاربات فكرية للإنسان الكامل، و المنهج المقارن لتبيان ما يميّز الريحاني بين القوة الجسدية و القوة العقلية و القوة الروحية عند الإنسان الكامل في المدينة العظمى.

الكلمات الرئيسية: الإنسان الكامل، المدينة العظمى، معرفة الله، أمين الريحاني.

١. دكتوراه في اللغة العربية وآدابها، (الجامعة الإسلامية في لبنان) الأستاذة المساعدة في جامعة الزهراء (س)، طهران، إيران. (mhashemi27@hotmail.com)

المقدمة

نبتشه، وقد ترقّت فيه القوى الحيويّة كلّها، أي القوى الحيوانيّة، و البشريّة، و الإلهيّة إلى منتهى الدرجات. تتضمن هذه الدراسة إضاءات على ما طرحه الرّيجاني حول مرتكزات صورة الإنسان الكامل و دوره في بناء الذات في المدينة العظمى، بوصفه أديباً ذو أبعاد مختلفة (أدبيّة، فلسفيّة، اجتماعيّة و فكريّة) و صاحب رؤية كونيّة و إنسانيّة يتفرد بها عن أقرانه للوصول الى المجتمع النموذجي، و توحياً للسهولة و طلباً للفائدة، قسّنا الدراسة إلى ثلاثة محاور رئيسية. ناقشنا في المحور الأوّل صورة الإنسان الكامل في المدينة العظمى، و المزايا الإنسانية و ما يتعلّق بالإنسان الكامل في المدينة العظمى و معرفة الله في العزلة، أمّا في المحور الثاني بيّنا فيه بناء ذات الإنسان الكامل. و أمّا المحور الثالث فقد خصّصناه للسعادة الحقيقية و ما يحتويها من الأخلاق و تهذيبها في المدينة العظمى، عرضنا في هذه المقالة كيفيّة تكوّن الأخلاق عند الإنسان الكامل، و دور بعض الفلسفات و أثرها في تهذيب الأخلاق، مشيرين إلى اتّخاذ الرّيجاني المذهب الرواقي نموذجاً للإنسان الكامل، إذ أنّه يتضمّن الأفكار التي يؤمن بها الرّيجاني في تكامل الجوانب الروحية و العقلية في نظريته إلى الحياة. و قد توجّحت المقالة بنتيجة بيّنا فيها الاستنتاجات التي توصلت إليها الدراسة. و قد اعتمدنا في هذه المقالة على التحليل و الاستنباط من النصوص الفلسفيّة و الاجتماعيّة و التربوية للرّيجاني، مشيرين إلى بعض أفكاره لتكامل صورة الإنسان الكامل و بيان المؤثرات التي لا بدّ أن تكون لديه.

أولاً: صورة الإنسان الكامل في المدينة العظمى

١- الإنسان الكامل المتمثّل في رجل المستقبل في المدينة العظمى

اهتمّ أمين الرّيجاني (١) ببناء شخصيّة الإنسان الكامل في المدينة العظمى و أحسّ مدى إمكاناته و عمق فعله الذي

كان أمين الرّيجاني (١٨٧٦-١٩٤٠) رائداً من رواد الفكر «البيوتوبي»، و قد كان يدعو إلى التحرّر من التعتّ و التخلف و الجمود، و يسعى لدفع الشرق من قعر الإنحطاط و الإنحدار إلى رابية التقدّم و النجاح. و ليس من المبالغة إن قلنا أنّ الرّيجاني كان أحد أبرز رواد النهضة الحديثة في لبنان، بل و أبرزهم على الإطلاق، إذ عاش إبان واحدة من أخصب المراحل في تاريخ لبنان؛ و ساهم بدور كبير في التمهد لنشوء دولة حديثة (المدينة العظمى) و المجتمع الحديث، و ذلك ليس في لبنان وحده، و إنّما في سائر الأقطار العربيّة. و في هذا الإطار تكمن أهمية الرّيجاني، حيث أنه الداعي الأوّل للمفاهيم الحديثة على صعيد المسائل الاجتماعيّة و التربويّة. و كلّ ذلك من خلال المبادئ التي طرحها و الأفكار التي بلورها.

تناولت المؤلفات التي صدرت عن الرّيجاني حتى اليوم وجوهاً هامّة و أساسية لصاحب [المدينة العظمى]، بعضها عالج حياته و آثاره (عبير جادري) و بعضها عالج الفنون الأدبية (معصومة نعمتي) و بعضها الآخر عالج المنحى الوطني و ذلك في مقالة [محرّبة الحرب و المحافظة على الصلح في آثار الرّيجاني] للدكتورة كبرى روشفكر؛ و من المؤلفين الذين عولوا على فكر الرّيجاني الفلسفي هو الدكتور أمين ألبرت الرّيجاني في نتاج [فيلسوف الفريكة]، و لكن هذه الدراسة قد تكون مختلفة عن سواها في غير منحنى. إذ حاولت أن تدرس الرّيجاني في كلبية فكرية متأثرة بالفلاسفة الغربيين و الإسلاميين في مجال إنشاء المدينة المثالية و [الإنسان المتفوق] الذي سمّيته في دراستي [الإنسان الكامل]، إذ اهتمّ الرّيجاني ببناء شخصيّة الإنسان الكامل و دوره في بناء الذات في المدينة العظمى و أحسّ مدى إمكاناته و عمق فعله الذي يكتفي بثروته الباطنيّة و يستغني عن الغير. ذلك الإنسان الذي اقتبس فكره من

بل التفوق المقصود هو التفوق على الذات و ليس على الآخرين و بالتالي هي دعوة الإنسان المنهزم، و المسحوق، و المنكسر إلى النهوض و التغلب على ذاته.(الريحاني، ۱۹۸۷، ص ۳۱۳). إذ يشدد الريحاني على أهمية التفوق الفكري و الإبداعي في أبناء المدينة العظمى، و هؤلاء الأبناء هم الشعراء، و العلماء، الفنانون و الصناعيون، فهو لا يميز بين الفيلسوف و الشاعر، فلكل منهما دور في المدينة العظمى، و لكنّه يجعل من المعيار الإبداعي مجالاً أرحب لأصحاب هذه الإبداعات في مراتب السلطة.(المصدر السابق، ۱۹۸۷، ص ۳۱۴).

يعتقد الريحاني أن الإنسان الكامل في المدينة العظمى يجب أن يعتني على السواء في تربية و ترقية قواه الجسدية، العقلية و الروحية كلها و يأتي بمقارنة النقص في التربية، حتّى في مشاهير الرجال.(الريحاني، ۱۹۸۲، ۲۱۷\۱) و يمكن لنا تقسيمهم إلى صنفين: صنفٌ يميّزون بالقوى العقلية و منهم: الفيلسوف سبنسر(۴)، ابن رشد(۵)، أبو العلاء المعري(۶)، باستور(۷). و صنف آخر يميّزون بالقوى الروحية و منهم: دانتة(۸)، ابن فارض(۹)، البهاء زهير(۱۰) و القديس أوغسطينوس (۱۱).

يكتفي بثروته الباطنية و يستغني عن الغير. ذلك الإنسان الذي اقتبس فكره من نيتشه (۲)، إنسان استثمر لديه كلّ المذاهب في أقصى حدودها الممكنة. إذ يشير بالسوبرمان النيتشوي قائلاً: «و قد يأتي يوم يشاهد فيه أبناء الأرض، رجل المستقبل العظيم و قد ترقت فيه القوى الحيويّة كلّها، أي القوى الحيوانية، و البشرية، و الإلهية إلى منتهى الدرجات. فالإنسان مركّب من هذه القوى كلّها و هي كاملة فيه إلى الأبد».(الريحاني، ۱۹۸۲، ۲۱۲\۱). وهذا ما أدّى به إلى تأييد الحلويّة (۳) قائلاً: «إني أرى في كلّ ما حولي من الطبيعة شيئاً من الجوهر الإلهي الذي نسمي مصدره الأصلي إلهاً أو خالقاً».(المصدر السابق، ۹۵\۲).

يرى الريحاني في آرائه عن الإنسان الكامل: «إن الحياة سلّم، أوّله الحيوان، و وسطه الإنسان، و آخره الملاك، فينبغي العناية بالحيوان و الملاك فينا على السواء».(المصدر نفسه، ۹۶\۲). قد يتبادر للذهن، أنّ هذه النظرية متناقضة مع مترع الريحاني الاشتراكي، إذ كيف يمكن التوفيق بين مبدأ يدعو إلى التساوي بين الناس و آخر يدعو إلى تفوق بعضهم على الآخر ممّا يلغي مبدأ التساوي. غير أنّ المقصود بالتفوق ليس التمييز بين الناس طبقياً أو عنصرياً أو دينياً،

المقارنة	
الصنف الأول	الصنف الثاني
يتميزون بـ(القوة العقلية)، و هي قوة الادراك الراقية	يتميزون بـ(القوة الروحية)، و هي قوة الرؤية و الكشف
الفيلسوف سبنسر = ابن رشد = أبو العلاء = العالم باستور	دانتة = ابن فارض = البهاء زهير = القديس أوغسطينوس

- ألا ينصح أحداً طالما فكرته وليدة فكرة زائلة، لا وليدة حقيقة دائمة.
- ألا ينضمّ إلى حزب من الأحزاب، أو طائفة من الطوائف، أو جمعية من الجمعيات مهما كانت صيغاتها.
- ألا يساعد أحداً لا يعمل في مساعدة نفسه.
- إذا كان فيه ما يلهم الناس إلى الخير، عليه أن يظهره للآخرين بالمثل و الإشارة و اللطف، لا بالإنداز والوعيد و التأمر.

لقد كان الرّيجاني مؤمناً بحقّ الإنسان في المدينة العظمى في الخير و السعادة، كما أنّه كان مؤمناً أنّ الإنسان جزء من المجتمع الإنساني الفاضل، و هو ككلّ شخص آخر يعتبر صورة لهذا المجتمع في بؤسه و هنائه، في رفاهيته و شقائه. على هذا فقد كان إيمانه أن الناس في المدينة العظمى من طينة واحدة مهما تفاوتت مراكزهم الإجتماعية، فهم إخوان في الإنسانية. قائلاً: «مهما جزل خيرك، و مهما تفاقم شرك. لا أزال أحاك. مهما علّيت في مدارج الحياة، و مهما تسفّلت لا أزال أخلص لك و أو من بك و أحبّك. أفلست عالماً بما فيك، بما بأسرك، و بما يناديك؟ تعال تطّلع إلى العلياء». (المصدر نفسه، ٢/٨٩).

نستوضح من هذا النصّ أنّ الرّيجاني كان طويل الأمل، لا يعرف اليأس و القنوط، وكان ينظر إلى مستقبل المدينة العظمى متنبئاً بالأحداث العادلة التي يرى فيها خير البشرية. و سعى أن يسود السلام أرجاء الكرة الأرضية، و أن تصفو قلوب البشر، فيعطف الإنسان على أخيه الإنسان. و آمن بالسلام الإنساني و بالإخاء البشري بين أبناء المدينة. فهو لا يتعصّب لقوم على قوم، و لا يحبّ أناساً و يكره آخرين، بل كان إنسانياً في قوميته العربية. إذ بيّن عقيدته قائلاً: «إن لشعبي موطناً في لبنان و أثراً في اليمن. و من الفريكة أسير شرقاً في خط مستقيم إلى بغداد، إلى

يتّضح من خلال المقارنة أن أصحاب الصنف الأوّل يتميّزون بالقوّة العقلية و لكنهم يفتقرون إلى القوّة الروحية وهي قوّة الرؤية و الكشف، كما أن أصحاب الصنف الثّاني يتميّزون بالقوّة الروحية، و هي قوة عظيمة إلا أنّهم يفتقرون إلى القوّة العقلية المكّملة للقوّة الروحية. و يعتقد الرّيجاني برجل المستقبل الكامل، قائلاً: «سيكون الله إنساناً جديداً كاملاً من الطينتين (العقل و الروح) النصفين، و هو على كلّ شيء قدير». (المصدر السابق، ١/٢١٨).

٢- المزايا الإنسانية عند الإنسان الكامل في المدينة العظمى

الإنسان الكامل في المدينة العظمى هو من تجرّد من الأحقاد و الميول البشرية، و مدين بحب الإنسانية جمعاء، فغفر لمن أساء إليه و أحب مبغضيه. هو ذلك الكائن البشري الذي صفت نفسه و أشرفت على الحقائق الكونية، فنبت العصبيات، واحتقر العنصريّات، وكره الفرقة، و ألف التقارب، و التعاون، و الإتحاد. هو من سعى لخير البشرية جمعاء، فأغاث الملهوف، و نصر المظلوم و أحبّ البائس الشريد. و آمن بالحرية، يرتع في نعيمها و لا يأنف أن يشاركه سواه في هذا النعيم. هو من كانت نفسه تفيض بالحقائق الأزلية جميعاً، فيأنس إليه المفكّر الحرّ، و طالب معرفة، و يحنو على البائس المظلوم فيرعاه بعطفه و حنانه لأنه أخوه في الإنسانية. (المصدر السابق، ١٩٨٢، ١/٢١٥) تلك هي أبرز العناصر الإنسانية التي يجب أن تتوفر في الإنسان الكامل في المدينة، لتجعله قادراً على فهم ذاته الإنسانية، فيصبح قادراً على فهم سواه.

يؤكد الرّيجاني على أنّ الإنسان الكامل في المدينة يعيش مستقيماً صادقاً مسلماً مع ذويه و يرشده في القضايا التالية: (المصدر نفسه، ١/٣٨).

(١) يَتَمَكَّن من الجمع بين محاسن الجسد، و العقل، و الروح.

(٢) يَتَمَكَّن من الجمع بين جمال الصحة، و جمال الحكمة، و جمال الشعر.

(٣) أن يشرك الإنسان قلبه، و عقله، و روحه، في كل عمل يعمله.

(٤) يُروِّض نفسه على الشدائد كما لو كانت من ضروريات الحياة.

(٥) لا يُعوِّل في أموره على أحد من الناس.

(٦) يحترم في البشر العلم و الذكاء و الصلح.

(٧) لا يجأى في سبيل الحقّ أحداً.

(٨) يعيش لنفسه و لربه و للإنسانية في وقت واحد.

يوضّح الرَّيْحاني كلامه عن الإنسان الكامل قائلًا: «إنّ حياة مثل هذا الرجل لكثُر من كنوز الدنيا». كما أنه يعتقد أنّ الإنسان الكامل هو «وطنيّ صادق، غيور على الأُمَّة ومصالحها، مصلح محبّ للبشر» (الرَّيْحاني، ١/٢٢٠-٢٢١).

و إنّ هذا الرجل يشبع الشَّعب الجائع، و يحجّر الشعوب المَدُوسَة المظلومة، و يساوي بين الفقير و الغني. و يحطّم الشركات الإحتكاريّة، و يعزّز تجارة البلاد، و بجانب كلّ هذه الفلسفة التجاريّة، يضع أُنراً للكَمالات الروحيّة و تهذيب النَّفس و ترقية الشعور، لأنّ الحياة الراقية السامية لا تزهرُ و لا تنمرُ إذا لم يكن لها من القلب و الضمير دعائم قوية.

فَيَتَضَحُّ ممّا مضى أنّ الرَّيْحاني يرسم الشخصية المثالية للإنسان الكامل في المدينة العُظمى، إذ سمّاه بـ[رجل الشَّعب]، و وجوده ضروريّ لتحيا المدينة بأبنائها و تعمّ مبادئ المساواة و العدل و تزدهر البلاد بالتجارة و مقومات الحياة. و هذه الشخصية لا بدّ فيها من صفات عديدة، ذكرها الرَّيْحاني و هي اثنتا عشرة صفة. و إذا وُجد هذا الشخص الكامل بصفاته يكون كثرًا و نموذجًا في المدينة العُظمى.

طهران، أستقي من الموارد كلّها، و أسقي ما أستطعت أرضها. إنّ لي و في مذهبي خاصيتين، أساس الأولى الحبّ، و أساس الثانية الفكر المطلق. مطيبي الفكر، و محجتي اليقين القائم على البرهان و الدليل، و يهمني من الحياة كلّما يفيد الإنسان في جسده، و علقه، و روحه» (المصدر نفسه، ٢/٥٠).

يتضح من هذا النصّ شموليّة أفكار الرَّيْحاني في كتاباته، منطلقًا من ركائز الحبّ و الفكر و اليقين ليخاطب العالم بأسره، العربي و الغربي، ليبين أنّ جوهر النفس الإنسانية الخالدة واحد في أفراد الأسرة البشريّة جميعهم. إذ يبلغ إلى ذرى الشعور الإنساني الخالد، قائلًا: «إني في تلك الذرى زهرة من أزهار الحبّ الدائم العميم. الذي فيه تتلاشى العصبية الدينية و القومية كلّها. إني في تلك الذرى بذرة من بذور الخير الإنساني الأكبر الذي فيه تضمحل الضغائن، و تزول الخصومات، في مشارق الأرض و مغاربها، و بين الأمم جمعاء». (المصدر نفسه، ١/١٩٦).

نستنتج من هذا النصّ، الروح الإنسانية التي أشرقت عند الرَّيْحاني في المدينة العظمية و انفتحت على عوالم رحبة، و انطلقت في الآفاق الحرّة لتتحد مع كلّ نفس إنسانية يهّمها الخير الإنساني، و التعاون الإنساني و الحبة الروحيّة و الأخلاق الفاضلة. لا عصبية و لا مذهبية بل حبّ أبدي مرتبط بأسباب الوجود.

٣- خصائص الإنسان الكامل في المدينة العُظمى

أمّا الخصائص التي لا بدّ أن تتوفر في شخصية الإنسان الكامل في المدينة العُظمى هي أن تكتمل فيه جوانب الحياة كلّها و تتساوى فيه صحّة و فهمًا و رقيًا. و من هذه الجوانب (المصدر نفسه، ١/٢٢٠-٢٢١):

٤- الإنسانية الكاملة و معرفة الله في العزلة

يشعر الإنسان الذي يعيش في ضيق أنه غريب، لا بل هو أغرب الغرباء لأنه غريب في وطنه كما يقول الأديب أبوحيان التوحيدي (١٢) في كتابه [الإشارات الإلهية]، فهو مضطرباً إما إلى الإستسلام للجماعة التي يعيش معها، فإمّا يصبح مثلهم أو يضطرب إلى العزلة، و تكون العزلة هي الجواب. (الكسي، ١٩٩٨، ص ١٧٧) و العزلة ليست فقط خروجاً على الزمان و الجغرافيا، بل هي خروج فكري من التاريخ و الجغرافيا. و قد لا تكون العزلة فردية بل عزلة جماعية، ترفض وتعبر عن رفضها بالطريقة التي تراها مناسبة.

و يشير الريحاني إلى أن الإنسان مهما تعرّض للمرض و الجنون، و التوحش يجب ألا يفقد الرجاء. و أن النفس في كلّ إنسان تصحو و لو مرة واحدة من سباتها في سياحتها الدنيوية. و تنهض من غفلتها فتحيء و لو بعمل واحد شريف لوجه الله. (الريحاني، ١٩٨٢، ١٧٦\١) و يعتبر أن النخوة، و المعروف، و الإحسان لا تزيل عن وجه الحياة شيئاً من قطوبه و عيوسه. تنهض النفس من ظلماتها، من تحت أظلالها المادية، من بين أغلالها الإجتماعية، من تحت أهوائها و شهواتها، و أغراضها الدميمة، لتذكر الإنسان أنها لم تزل حية تمارس الحب و التساهل و الحنان، كما أنها لم تزل حية و تدرك معنى الحق، و العدل، و الحرية، و أنها تستطيع أن تتسامى إلى ما فوق الشرف المتعارف بين الناس و إلى ما فوق الشرائع و النظم، و أنه لا بدّ لكلّ امرئ من ساعة يظهر فيها بمظهر الفضيلة المجردة الصادقة، فيخضع للنفس الأمارّة بالخير لا بالسوء و تتجلى فيه محاسنها الجليلة. لذا يعتبر الريحاني أن المرض، و الجنون، و حسنات النفس، أو يقظاتها تنتاب كلّ إنسان على الإطلاق، و بدرجات متفاوتة. و من وجهة نظره هذه، أن الكلّ متساوون. و يعتقد أن كلّ إنسان مريض بنوع ما و يفتش عن وسيلة يلهو بها، و يسكن بها آلامه و يضمّد

جروح صبره و رجائه. و يعود ليستل ما هي هذه الآلام؟ أهي روحانية أم جسمانية؟ فالطبيب يرى أنها جسمانية و الكاهن يرى أنها روحانية و الحقيقة هنا تكون أقرب إلى جانب الكاهن منها إلى جانب الطبيب، قائلاً: «آلامنا روحية أكثر منها جسدية». (المصدر السابق، ١٧٧/١). و أن الجسد لا يمرض من العمل و أعضاؤه تزداد قوة، و مرونة، و نشاطاً بالممارسة و التمرين و هذا ناموس طبيعي، و مصدر الآلام و الأوجاع، ناتج عن ألم أصلي، أساسي و روحي؛ لأنّ الروح حينما تنوّ و تتأوّ، صدى أنينها يظهر في جوارح الإنسان و حواسه. و تتألم هذه الروح من الضغط عليها، من إهمال الإنسان شؤونها و اهتمامه حقوقها. الروح تتأوّ من قيود السلطة كما تتأوّه من قيود العبودية؛ إذن الرئيس و المرؤوس سواء، الظالم و المظلوم يشكوان من مرض واحد. (المصدر نفسه، ١٧٨/١) حيث أنه يعطي الدليل على دعوى أن آلامنا روحية، مبيّناً أن العمل لا يؤلم الجسد بل يزيده قوة، إذن الألم الإنساني يكمن في روحه و يظهر على جوارحه، و بهذا الألم يتساوى جميع الناس سواء كانوا محكومين أو حاكمين.

يلجأ الريحاني كأبي العلاء إلى «العزلة المطلقة المختارة كعزلة امرسون (١٣) و ثورو (١٤)» (جبر، لا.تا، ص ٤٦) و ذلك في قريته الفريكة، هارباً من الحضارة، و متاعبها، و شغفاً بالطبيعة، و جمالها، و حباً للتأمل و لذاته، و تقرباً إلى الله و بركاته؛ بينما لا يشاء أن تفرض عليه العزلة فرضاً، فتشعره أنه أسيرها، فكان إذا اشتدّت عليه الأزمات العصبية، تضيق أنفاسه و ينقم إلى عزلة ثورته الخمول. و يُقسّم الريحاني العزلة على أنواع باعتبار ما تنتج من آثار: إمّا داء، و إمّا دواء، و إمّا غذاء.

نلاحظ من خلال إستقراءنا من كلمة الريحاني أن نفسه من الأنفس الكبيرة التي قلّما تنام، إذ يقول: «و من الأنفس السامية الهادئة المتفرّدة ينبثق نور الحب، و نور الحكمة، و

١-١- الجانب الأول: الصحة الجسدية

يرى الريجاني أن الجسد و المحافظة على صحته و عافيته يكمن في رعاية النقاط التالية (المصدر نفسه، ٣٢\٢):

- ١) لا يعود الإنسان نفسه الأدوية و المقويات.
- ٢) لا يسترسل في المذات، و لا يطلق العنان للشهوات.
- ٣) ينام مبكراً و يقوم مبكراً.
- ٤) يعود نفسه التنفس تنفساً علمياً بضع دقائق كل يوم. و يملأ رتيبه من منخريه و يفرغهما من فمه.
- ٥) لا يأكل كل ما تشتهي نفسه ليشبع، و ليضع هذه القاعدة نصب عينيه أنه عند ما ينهض من المائدة، لا يشعر بأن له معدة و يذكر الحديث القائل: «المعدة بيت الداء» و يعمل به.
- ٦) يستحم بالماء البارد صباح كل يوم و يذكر و هو يتنشف أن جسده هيكل مقدس لله، فيحفظه سليماً طاهراً نقياً.
- ٧) يمشي إلى عمله، أو يمشي نصف ساعة على الأقل كل يوم، على أن يدرك أنه جزء صحيح سليم من الكون و لا بأس أن يصفر، فيقلد في تغريده طرب الطيور للفجر و للشمس.

٨) لا يتدمر و لا يحسد لأن التدمر إذا كان الإنسان مريضاً يزيد في مرضه، و إذا كان فقيراً يزيد فقره و يبعد عنه الأصحاب. و الحسد يذهب بكل جمال بشري، جمال الروح و العقل و الوجه أيضاً.

و أخيراً يخلص الريجاني إلى أن هذه الوصايا الصحية تُغني الإنسان الكامل عن الطبيب و هي الركن الأول للسعادة. و من الجدير بالذكر أن هذه الوصايا تكشف سعة اطلاع الريجاني على عقد النفس الإنسانية و أمراضها الجسدية و إعطاء الحلول الناجعة، فهي و صفة أدبية روحية طبية لكل إنسان على وجه الكرة الأرضية.

نور الحقيقة، و في الأنفس السامية المتفردة الهادئة ينابيع الجمال، جمال الفنون و جمال الروح و جمال الحياة السعيدة و إلى الأنفس المتفردة السامية الهادئة تعود حسنات التمدن الحديث لترينا فيها أسبابها». (المصدر السابق، ١٨١\١).

و يذكر الريجاني تقسيماً آخر للعزلة على أساس الشخصية، و هي: عزلة الفيلسوف، و عزلة الشاعر، و عزلة الأنبياء (المصدر نفسه، ١٧٩/١). و يوضح أن الميل إلى الوحدة، و الإعتزال ينشأ في النفس، و أن النفس تطلب المعرفة، فكذلك تبغى شيئاً من العزلة تنغذى أثنائها بالمعرفة؛ و أن المرء مهما درس، و طالع، و تعمق في العلوم، فتهديه يظل ناقصاً إذا كان لا يعرف إلا مسقط رأسه أو عاصمة بلاده. و إذا كان في السياحة تنمة التهذيب، ففي العزلة تنمة السياحة. و على المرء أن يسقي نفسه من ماء الفكر الذي يتقطر و يتكرر في العزلة (المصدر نفسه، ١٨٠/١). و يعتقد أن جو العزلة ينفع إذا أخذ منها كل بقدر ما تطلبه نفسه، فمن نفس متجمدة لا تطبق العزلة أكثر من أسبوع، و هناك نفس متوقدة لا ترضى بأقل من سنة أو أكثر و بينهما تفاوت المدد بقدر ما تتفاوت العقول؛ فمن جرب العزلة بحكمة و اعتدال، انتفع بها عقلياً، و جسدياً، و روحياً. (المصدر نفسه، ١٨١/١).

نستشف مما تقدم أن الريجاني يبرز أهمية معرفة الرب و معرفة النفس. و يبين الوسيلة لسلوك هذا الطريق في أدبياته و هي العزلة المنتجة المغذية، العزلة الإيجابية لا العزلة السلبية. العزلة التي تبعث في نفس الإنسان الإستقرار و السكينة و الطمأنينة؛ و تستتير بنور الفكر و التأمل و التحليق في سلم الكمال.

ثانياً: الحياة الكاملة في المدينة العظمى

١- بناء الذات عند الإنسان الكامل في المدينة العظمى
يشرح الريجاني كلامه أن هناء الحياة في المدينة لا تقوم إلا بثلاثة مقومات و هي: صحة الجسد، صحة العقل و صحة الروح. (المصدر نفسه، ٣٠/٢).

١-٢- الجانب الثاني: الصحة العقلية

يذكر الريجاني أن صحة العقل و ما يجيء معها من القوة و أصالة الرأي و الحكمة، قوامها المطالعة و التفكير، إذ يرى أن صحة العقل تكمن في رعاية النقاط التالية (المصدر نفسه، ٣٢٢\٢-٣٣):

(١) يطالع الإنسان و لو ساعة كل يوم ما يلد و يفيد من الكتب و المجالات.

(٢) لا يذهب وقته سُدى.

(٣) يتجنب الروايات المثيرة للأعصاب و الشهوات.

(٤) لا ينظر إلى الحياة و مشاكلها من وجهة نظره الخاصة فقط، بل ينظر إليها من وجهة نظر جاره و خصمه أيضاً.

(٥) يكون منصفاً في أحكامه، مخلصاً في آرائه، صادقاً في أقواله، و عادلاً حتى في نفسه.

(٦) لا يدع الصغائر ترعجه لأن تكرارها تضعف المناعة النفسية عند الإنسان، و لا تقوى على مقاومة الكبائر المفجعة.

(٧) يدخر من قواه العقلية و الروحية لأيام الخن و الكروب.

(٨) يحل بنفسه ساعة أو نصف ساعة كل يوم، فيستريح عقلياً و جسدياً. و إذا كان مضطرب البال، أو مكتئباً،

أو غاضباً فهذه الساعة تعيد إليه السكينة و الرضا.

(٩) يذكر أن في مضمار الحياة تنبارى العقول على الدوام،

و أن الفوز للعقل القوي المحرب، السريع في التفكير،

الدقيق في التحليل، فيحيط علماً بالأمر، و ينظر دائماً

إلى ما وراء الظاهر منها.

١-٣- الجانب الثالث: الصحة الروحية

يشير الريجاني في كلامه إلى أن الركن الأول للصحة الروحية هو الإيمان بالله. و شرط هذا الإيمان أن يتمثل في

الإنسان الكامل، و فيما يربطه بالحياة و بالكون، أي في الشوق، و الحب و الأمل. و أن الصحة الروحية تكمن في

النقاط التالية (المصدر نفسه، ٣٣\٢-٣٤).

(١) يعتبر الإنسان نفسه جزءاً من الكون الذي كله نور، و صحة، و قوة، و يقول: «اللهم زدني نوراً و صحة و قوة». و هذا ما نجد في مناجاة أمير المؤمنين: [و أنز أبصاراً قلوبنا بضياء نظرها إليك، حتى تحرق أبصاراً القلوب حجب النور فتصل إلى معدن العظمة]. (قسي، ٢٠٠٧، ص ٢٤٨).

(٢) يعتبر الإنسان نفسه جزءاً من المجتمع الإنساني الذي ينبغي أن يكون صحيحاً سليماً. و يقول: «سأبدا اللهم بنفسي» فتصلح نفس جاره. كما جاء في الذكر الحكيم: «و أما من خاف مقام ربه و نهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى» [النازعات: ٤٠-٤١]

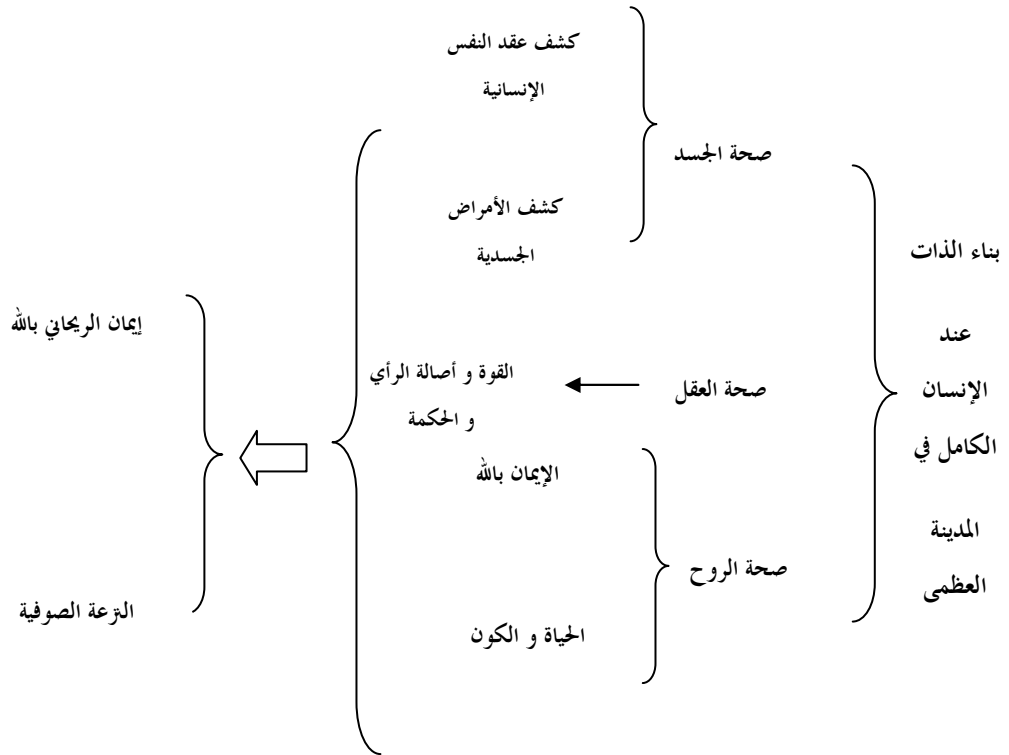
(٣) يعتبر الإنسان نفسه جزءاً من أسرة تقاسمها تبعة الحياة أو تدير شؤونها، و يقول: «عونك اللهم في كل ما فيه حب، و تساهل، و حكمة».

(٤) يجعل الإنسان في مثل هذا التأمل الروحي الصلة بينه و بين الله و صلاته اليومية.

(٥) لا يفوت الإنسان أن الطمأنينة و السكينة، هما من أركان الصحة الروحية. فيكون هادئ البال، صلب العود، ثابت الجأش في الخطوب.

(٦) يذكر دائماً مهما كان ألمه فهناك ألم أشد منه و مهما كان بلاؤه فهناك بلاء أعظم.

نستبين من خلال هذه الوصايا أمرين: الأول هو إيمان الريجاني بالله و الثاني التزعة الصوفية في أدبياته. فهو يهتم بالتأمل و التفكير و اقتباس النور. و الجدير ذكره أن مفاهيم التفكير و التأمل و التعمق في مكامن الكون و الآيات الآفاقية و الأنفسية، هي من الأمور التي اهتم بها القرآن الكريم، من ذلك قوله: (سُئِرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ) [فصلت: ٥٣]



قائلاً: «أعجب لأمة تجلس في أطمارها على الأرض، و تأكل التمر، و تشرب الماء العكِر و هي تتحدّث عن الشمم و الإباءة، و في الصدق و الوفاء، و في الكرم و الشجاعة و الحرّية التي عندها أكثر الأَكبر، هذه الصفات العربيّة، هي التي ساعدتني على تحمل المشقّات، و هي التي ربطت قلبي بقلب العرب بحيث من الوبر كان أشدّ القيود، فصرت للعرب الأخ المحب». (القوميّات، لا تا، ص ۲۶۰) و يسأل الرّبحاني ما هي الأخلاق عند الإنسان الكامل في المدينة العظمى؟ ما هي أصولها و أسباب رقيّها؟ ما هي عوامل الفساد فيها؟ كيف تُصلح إذا فسدت في الأمة؟ و يجيب عن السؤال أن الخلق إطلاقاً لما يظهر من الفكر و النفس، و في القاموس الخلق هو الطبع و السحبة و المروعة و العادة و الدين. (الرّبحاني، ۱۹۸۲، ۱/۲۶۴).

ثالثاً: السّعادة الحقيقيّة في المدينة العظمى

أ- الأخلاق و تهذيبها عند الإنسان الكامل في المدينة العظمى
الأخلاق و عي نفسيّ، اجتماعيّ قيميّ، يشمل الوقائع اللازمة في كلّ مجتمع ممّا يتّصل بالسلوك، و قد ظهرت هذه الوقائع نتيجة الحياة الإجماعية ظهوراً عفويّاً. (مجموعة مؤلّفين، ۱۹۸۸، ص ۹۶۰) و أنّ في العالم العربيّ مجموعة من المثل و القيم، تواضع العرب عليها عبر تاريخهم الطويل حتىّ صارت أعرافاً شاعت بين النّاس، و غدت إحساس الأمة المشترك. و كان الرّبحانيّ شديد التمسك بهذه المثل العربيّة كالإباء، و الدفاع عن الحقّ، و تمجيد البطولة، و إغاثة الملهوف، و الكرم، و العدل؛ فراح يعتزّ بماثر العرب التي غدت تراثاً من الفضائل، و مكارم الأخلاق، بينما عجزت أمم الغرب جميعاً عن امتلاكه، فيعجب بهذه القيم،

الأخلاقي، و صاحب المدينة يرى أن الضمير ينير في الإنسان كما تنير الكواكب و النجوم السماء؛ هذا الصوت النبيل يدعو إلى الخير و يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر، و حكم بين الخير و الشرّ، و الرّادع اليقظ، و النور الحيّ الذي به تتمثل الأخلاق الطّيبة، و يحقّق إنسان تلك المدينة بإطاعته حالاً من البرّ والتقوى.

ب- دور الفلسفات «الإستقرائية» و«المثالية» و«العملية» في تهذيب الأخلاق عند الإنسان الكامل

يرى الرّيجاني ثمة فضلاً لبعض الفلسفات في تهذيب الأخلاق عند الإنسان الكامل، كالفلسفة الإستقرائية التي أحيائها «ديكارت» (١٥) في فرنسا و «بيكن» في انكلترا، فلَقَّنت الأوروبي حكمة الشكّ و عودته أن يسأل «كيف و لماذا» في كلّ عقيدة و مذهب، و حبّبت إليه البحث العلمي و التمحيص، ثمّ الفلسفة المثالية التي غدّدت عقله و نفسه. و الفلسفة الإنكليزية العمليّة (١٦) التي غدّدت جسده فاشتدّت ساعده و صحتّ عزيمته. و في هذه الفلسفات نرى المقام الأول في العمل إنّما هو للإرادة. فالإرادة إذا ضعفت في الإنسان، ضعفت معها فضائل النفس و العقل و الجسد. و الإرادة مثل كلّ الجوارح في الإنسان ينميها الترويض و تعزّزها الممارسة (الرّيجاني، ١٩٨٢، ١/٢٧٤-٢٧٥).

يوضّح صاحب المدينة أنّ في كلّ الفلسفات القديمة و الحديثة ما وُجدت أصلح من فلسفة الرّواقيين التي أنشأها زينون الكنعاني (١٧)، لأنّ فيها المنبّهات العقلية، و المقويّات الروحيّة، التي تعلّم الإنسان الكامل، عظم الهمة و الصبر على الشدائد. و تعلّمه أن ينظر إلى الأمور السارّة و المحزنة بعين صافية و قلب مطمئن، و تحبب إليه الفضيلة حباً بما لا حباً بجنّات تجري من تحتها الأنهار. (المصدر السابق، ١٩٨٢، ١/٢٨٤).

يعتقد الرّيجاني أن الأخلاق السليمة السّامية المحيطة إنّما هي سياق كلّ الحقوق (الطبيعية، السياسية، الذاتيّة) بل هي أهم أركان الرقيّ و العمران. إنّها لنور العدل في الملك و نور الإيمان في الدين، و نور الصدق في العلوم، و نور الحياة الحقّة. و أنّ مزايا النفس السّامية في المدينة العظمى لا تتطلّب كيلاً و لا قياساً، بل ليرها أبناء المدينة و يقدرونها فهي مادّية رويّة، و مصدر المادّة فيها لم يزل غامضاً كمصدر الروح. و يرى أنّ الأخلاق قوى كامنة في النفس تؤثر فيها الحوادث و الأشياء فتظهر عفواً لغرض أولي هو ارتياح النفس و اطمئنانها. و لا يطمح صاحبها بادئ بدء إلى معالي المجد أو الغنى أو السيادة. (المصدر السابق، ١/٢٦٦).

أمّا أصول الأخلاق فهي في النفس الخالدة السّامية إلى استطلاع ما وراء الطّبيعة لإصلاح شؤون المدينة و لرفع شأن أبنائها و الجماعات فيها. و الأخلاق في نشوئها، و نموّها، و تنوعها خاضعة مثل مظاهر الكون لأسباب خارجية طبيعية و اجتماعية. و لكن طيب شذاها لا يتغير على تنوع عوامل الرقيّ فيها. و مثال ذلك غصن ورد يُزرع نصفه في إقليم حار و نصفه الآخر في إقليم بارد لا يتغيّر في وردهما غير الحجم و اللون. (المصدر نفسه، ١/٢٧١). و أنّ دعائم الأخلاق العالية في المدينة العظمى هي ألزم ما يلزم في تكوين أخلاق أبنائه، هي الحرّيّة و الإستقلال الذي لا يمكن أن يبدّل إلى الطاعة، و الجهل، و مصلحة رؤساء الأديان. إذ أنّ هذه العقبة تبعد أبناء المدينة بعضهم عن بعض و تثير بعضهم ضد بعض فتفتكّ عناصر الأمة و تتقوّض أركان المدينة. (التطرّف و الإصلاح، لا تا، ص ٤٠).

نَسْتَبِينُ من كلّ ما مضى أن ينبوع السلوك الأخلاقي عند الإنسان الكامل ينبع من النفس أو الشعور، و يطلق على هذا ينبوع اسم الوجدان أو الضمير، أو الحسّ

كالفقر، الرق، المرض و الأذى. و علاج الرواقيون هذه المشكلة، فانتهوا إلى حلّها حلاً عقلياً و هو أنّ سعادة الإنسان لا تخضع للظروف التي تحيط به، و إنّما تتوقّف عند حالة في النفس للإرادة سلطاناً عليها.

من خلال هذه اللّوحة عن المذهب الرواقي، يتبيّن لنا أسباب اختيار الرّيجاني لهذا المذهب كنموذج لإنسان المدينة، إذ أنّ هذا المذهب ينسجم مع أفكار الرّيجاني في الرجوع إلى الطبيعة و إعمال الفكر و العقل، و الإهتمام بالفضيلة و الحياة الفاضلة و السّعادة الحقيقية التي تتوقّف على إرادة النفس، و أثر هذا المذهب في تهذيب الأخلاق.

استنتاجات البحث

تعتبر هذه الدراسة إطلالة على فكرة المدينة العظمى و ما يتعلّق بها من أفكار و مبادئ، و لا شك أنّ من يُطالع هذه المقالة يتّضح له الرّؤى الرّيجانية في بناء الذات عند الإنسان الكامل في المدينة العظمى، و ثمولوجية الرّيجاني في كلّ قضية تحيط بالإنسان، عارضاً ذلك بذوق فني بعيداً عن الغموض، ممّا يُعيد المتلقّي عن النصّ، كما نجد تارة فيلسوفاً يعالج قضايا العقل و تارة متصوّفاً ينظر إلى الطبيعة بنظرة خاصّة و تارة ثالثة طبيباً نفسياً يعالج أمراض النفس و رابعة أديباً بارعاً في عرض الأفكار و إثارة العواطف. بل إنّنا نجد في بعض النصوص يمزج ذلك كلّ في نصّ واحد فيكون متكامل الجوانب، عظيم التأثير، و ربّما يصل الأمر إلى أن يكون النصّ عبارة عن وصف المرض و علاجه في الوقت نفسه، مثل نصوص الإرادة و مبدأ الحب و نصّ التفاوض. و يمكن لنا أن نعرض بعض الإنطباعات و الإستنتاجات التي توصلت إليها الدراسة على نقاط عدّة:

ج- مكانة الأخلاق من المذهب الفلسفي «الرواقي» في المدينة العظمى

نشرح هنا الأركان الأساسية التي تبني عليها فلسفة الرواقيين التي أراد الرّيجاني منها أن تكون قدوة لإنسان المدينة العظمى، أن يتمثّل بها في حياته العمليّة، من هذه الأركان (أمين، ١٩٧١، ص ١٩٨-٢٠٣):

١- **الميل الطبيعيّة:** أوّل ما يبدأ به الرواقيون نظرهم في الأخلاق هو أن يبحثوا عن الميول الطبيعيّة، فيتساءلون عن ما هو موضوع التّرعّات الأولى للموجودات، أي الفطرة التي فطر الله الموجودات عليها؟ و هم يجيبون على هذا السؤال بأنّ الميول السابقة على الإرادة و الرويّة، و التي يشترك فيها الإنسان و الحيوان على نوعين: ميول تتّرع إلى حفظ الفرد نفسه، و ميول تتّرع إلى حفظ الجماعة التي ينتمي الفرد إليها.

٢- **الحياة الملائمة للطبيعة:** موافقة الطبيعة عند الإنسان عبارة عن الحياة و فاقاً للعقل، و العقل هو الجزء الرئيسي فينا، و ينتج عن ذلك أنّ الحياة و فاقاً للطبيعة، هي الحياة و فاقاً للعقل، و هذا هو معنى العبارة المشهورة التي قالها [زينون الكنعاني]: «الحياة و فاقاً للطبيعة» (المصدر السابق، ص ١٩٩).

٣- **موافقة العقل الصريح:** عرف الرواقيون الفضيلة بأنّها «العقل الصريح» أي العقل الشامل السليم الذي يظلّ دائماً متّسقاً مع نفسه، و ينتج عن العقل الصريح حياة متّسقة مع نفسها.

٤- **السّعادة بأيدي الإنسان:** طمح التّاس منذ القدم إلى السّعادة في الحياة، و فكّر الفلاسفة فيما إذا كان الإنسان يستطيع حقاً بمحض قواه و ملكاته أن ينال هذه السّعادة، فيبرأ من الشرور الداخلية كالخطأ، و زعزعة الإيمان، الأسف، الحزن و الجهل، و من الشرور الخارجية

خالد»، و «القوميّات»، و «مصير فلسطين»، و «زنقة الغور»، و «وفاء الزمان»، و «وجوه شرقية غربية»، و «هتاف الأودية». (انظر: موسوعة أعلام العلماء و الأدباء العرب و المسلمين، ٢٠٠٦، ص ١٠٧).

٢- نيتشه (فريدريك) Nietzsche (١٨٤٤-١٩٠٠): فيلسوف ألماني. أنكر البعث، و دعا إلى أطراح العبادة منادياً بضرورة انصراف الإنسان إلى الإرتفاع بذاته حتى يبلغ مرتبة «الإنسان الأسمى» أو السوبرمان. أشهر آثاره: «هكذا تكلم زرادشت». (انظر: معجم أعلام المورد، ص ٢٤٢).

٣- الحلولية: (وحدة الوجود): يمكن فهمه بمعنيين أساسيين: (انظر: أندريه لالاند، موسوعة لالاند الفلسفية، ١٩٩٦، ١٢/٩٣٣) ١- الله ^{جل جلاله} وحده حق، فالعالم ليس سوى مجموعة تجليات أو فيوضات لا حقيقة لها دائمة و لا مادة جوهرية مميزة. ٢- العالم وحده حق، فالله ^{جل جلاله} ليس سوى كل لما هو موجود. و الحلولية فلسفياً، إمّا توحد الله ^{جل جلاله} و الوجود في مستوى واحد من الوجود لا جدلية فيه، فتقع في الجمود التاريخي و تبطل معها سلسلة الأسباب و المسببات. و إمّا أن تجعل الله و الوجود في الوحدة الكونية آفاقاً متدرّجة، فلا يكتفي أفق بواقعه و تفرض الجدلية نفسها في صميم الحياة. الحلولية الثانية حركة إيجابية دائرتها مفتوحة لولياً فيها تعاقب الماضي، و الحاضر، و المستقبل، و حلولية الرّيجاني مع الحلولية الثانية نظراً إلى قدراتها على التطور. (انظر: وهيب كيروز، عالم جبران الفكري، ١٩٨٣، ١٢/١٦٨).

٤- سبنسر (هربرت): (١٨٢٠-١٩٠٣) (Herbert Spencer)، فيلسوف انكليزي. يعتبر أحد أبرز القائلين بـ «الداروينية الإجتماعية». أعظم آثاره

١- الرؤى الشمولية عند الرّيجاني لتصوير الإنسان الكامل و الحياة الكاملة في المدينة العظمى.

٢- اعتقاد الرّيجاني على أن الإنسان الكامل يجب أن يعتني على السواء بتربية و ترقية قواه الجسدية، و العقلية، و الروحية كلّها.

٣- توفير العناصر الإنسانية تجعل الإنسان الكامل قادراً على فهم ذاته، فيصبح قادراً على فهم سواه.

٤- اهتمام صاحب المدينة العظمى بالذات الإنسانية و معرفة الله و الأخلاق لبناء الذات عند الإنسان الكامل.

٥- الروح الإنسانية المشرقة عند الإنسان الكامل، تجعله يهتم بالخير الإنساني، و التعاون الإنساني، و المحبة الروحية، و الأخلاق الفاضلة؛ لا عصبية و لا مذهبية بل حبّ أبدي مرتبط بأسباب الوجود.

٦- سعة اطلاع صاحب المدينة (الرّيجاني) على أغلب العلوم العقلية، الفلسفية، الصوفية، الفكرية، النفسية و الجسدية، ممّا جعل نظرته إلى الإنسان و الحياة عميقة.

٧- تسمية الشخصية المثالية للإنسان الكامل في المدينة العظمى بـ [رجل الشعب].

٨- توظيف العلوم في أدبياته لصالح الإنسان و المجتمع، مازجاً ذلك بأسلوب أدبي بعيداً عن التكلف و روثق الألفاظ، مهتماً بالمضمون أكثر من الشكل.

الهوامش

١- أمين الرّيجاني: (١٨٧٦-١٩٤٠) كاتب، و مصلح، و خطيب، و أديب، و مؤرخ لبناني. ولد في قرية الفريكة. كان من أدباء المهجر و سافر مع أبيه في صغره إلى نيويورك، من أهم مؤلفاته العربية و الإنكليزية: «أتم الشعراء»، و «شذرات من عهد الصبا»، و «الرّيجانيات»، و «التطرف والإصلاح»، و «كتاب

۱۰- البهاء زهير (المهلبي): (۱۱۸۵-۱۲۵۸هـ)، شاعر ولد في مكة و نشأ في مصر. كان له منزلة عند الملك الصالح الأيوبي. في شعره رقة و ظرف و سهولة. (انظر: المصدر نفسه، ص ۱۴۵).

۱۱- القديس أوغسطينوس: (Augustin) (۳۵۴-۴۳۰ م): أشهر أباء الكنيسة الغربية، اعتنق مذهب ماني. ثم ارتدّ بفضل أمه مونیکا و القديس أمبروسوس. حاول التوفيق بين العقل و الإيمان. مؤلفاته عديدة أهمها: «الإعترافات»، «مدينة الله»، «في النعمة». (انظر: المصدر نفسه، ص ۹۶).

۱۲- أبو حيان التوحيدى: (ت ۴۱۴هـ/۱۰۲۳م): كاتب و فيلسوف عربي. أتهم بالزندقة فاضطرّ إلى العيش مستخفياً. من أشهر آثاره: «المقابسات»، «الإمتاع و المؤانسة»، «مثالب الوزيرين». (منير البعلبكي، معجم أعلام المورد، ۲۰۰۳، ص ۲۷).

۱۳- إمرسون (Emerson): (۱۸۰۳-۱۸۸۲) فيلسوف و شاعر أميركي. يُعرف مذهبه بـ«مذهب التعالي». (انظر: المنجد في الأعلام، ص ۹۵).

۱۴- ثورو: (Thoreau) (۱۸۱۷-۱۸۶۲)، كاتب و شاعر أميركي. عرف بمقاومته الشديدة للإسترقاق و الإستعمار. ينتمي إلى فريق التّخطيّ الأدبيّ، اشتهر برأئته «والدن» Walden التي تُعتبرُ استكشافاً عبر الطبيعة للحياة و الروح. (المصدر نفسه، ۱۹۸۶، ص ۱۷۵).

۱۵- ديكرت: (۱۵۹۶-۱۶۵۰) فيلسوف فرنسي، قد حدّد على غرار فرانسيس بيكون الغاية القصوى للمعرفة، بأنّها تحكم الإنسان في قوى الطبيعة، و اكتشاف و اختراع الأجهزة الفنية. و لا يتضمّن عدم الإيمان هذا أنّ الوجود كلّ لا يمكن معرفته، بل هو منهج لاكتشاف

كتاب «الفلسفة التركيبية» (عام ۱۸۶۰-۱۸۹۶) (انظر: الموسوعة العربية الميسرة، ص ۹۶۰، و منير البعلبكي، معجم أعلام المورد، ص ۱۲۴).

۵- ابن رشد: (۵۲۰-۵۹۵هـ / ۱۱۲۶-۱۱۹۸م): عالم، و حكيم، و مشارك في الفقه و الطب و المنطق و العلوم الرياضية و الإلهية. من تصانيفه: «الكليات في الطب»، «كتاب الحيوان»، «كتاب في المنطق»، غيرها. (انظر: عمر رضا كحالة، معجم المؤلفين، ۸/۳۱۳).

۶- أبو العلاء المعري: (۹۷۳-۱۰۵۷هـ): ولد في معرة النعمان، شاعر مفكر. كان رقيق العاطفة، ثاقب العقل، لاذع الإنتقاد، دقيق الاحساس، متبرّماً بالناس و الدنيا و كثير التشاؤم. من مؤلفاته، «اللزوميات»، «رسالة الغفران» في قصة إلهية طريفة. (انظر: المنجد في الأعلام، ص ۱۷).

۷- باستور (لويس): (۱۸۲۲- ۱۸۹۵)، عالم، و كيميائي، و بيولوجي فرنسي، قام بإسهامات كبيرة في الكيمياء و الطب و الصناعة، و قد استفادت الإنسانية كثيراً من إسهاماته]. انظر: الموسوعة العربية العالمية، ۴/۹۷، و منير البعلبكي، معجم أعلام المورد، ص ۵۲.

۸- دانتة: (۱۲۶۵-۱۳۲۱م)، أحد أكبر شعراء إيطاليا في القرون الوسطى، تعد ملحمة الكوميديا الإلهية من بين الأعمال الكبرى في عالم الأدب، و قد أثنى عليها النقاد. (انظر: الموسوعة العربية العالمية، ۱۰/۲۳۸).

۹- ابن فارض: (عمر بن علي) (۱۱۸۱-۱۲۳۵): ولد في القاهرة. من مفكري الإسلام و المتصوفين. له ديوان أشهر ما فيه تائيته الكبرى و مطلعها: شَرِينَا عَلَى ذِكْرِ الْحَيِّبِ مُدَامَةً سَكْرَتَا بِهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُخْلَقَ الْكَرْمُ. (انظر: المنجد في الأعلام، ص ۱۲).

- [٦] الحاج (لحميل)، الموسوعة الميسرة في الفكر الفلسفي والإجتماعي، بيروت، مكتبة لبنان، ط١، ٢٠٠٠.
- [٧] ديدريه (جوليا)، قاموس الفلسفة، تر: فرانسوا أيوب وإيلي نجم وميشال أبي فاضل، بيروت، مكتب أنطوان، ط١، ١٩٩٢.
- [٨] روشنفكر (كبرى)، محاربة الحرب و المحافظة على السلام في آثار أمين الريحاني، مجلة المدرس، مج ٥، العدد ٣، حريف ١٣٨٠.
- [٩] الريحاني (أمين ألبرت)، فيلسوف الفريكة صاحب المدينة العظمى، بيروت، دار الجيل، ط١، ١٩٨٧.
- [١٠] الريحاني (أمين)، التطرف والإصلاح، بيروت، دار الجيل، لا.ت.
- [١١] ———، الريحانيات، بيروت، المؤسسة العربية للدراسات و النشر، ط١، ١٩٨٢.
- [١٢] ———، القوميات، بيروت، دار الجيل، لا.ت.
- [١٣] الزركلي (خير الدين)، الأعلام: قاموس تراجم لأشهر الرجال و النساء، بيروت، دار العلم للملايين، ط٧، ١٩٨٦.
- [١٤] قميّ (عبّاس)، مفاتيح الجنان، مرا:خليل رزق، بيروت، شركة دوق العالمية، ط١، ٢٠٠٧.
- [١٥] كيروز (وهيب)، عالم جبران الفكري، بيروت، شركة شاريا للطباعة و النشر، ط١، ١٩٨٣.
- [١٦] لالاند (أندريه)، موسوعة لالاند الفلسفية، تعريب: خليل أحمد خليل، بيروت، منشورات عويدات، ط١، ١٩٩٦.
- [١٧] مجموعة من المؤلفين، الموسوعة الفلسفية، رُونتال (م) و يُودين (ب)، تر: سمير كرم، بيروت، دارالطبعة، ط١، ١٩٧٤.

- البداية الأصلية غير المشروطة في المعرفة التي حدّدها ديكرت بأها «أنا أفكر، إذن أنا موجود» (انظر: الموسوعة الفلسفية، ١٩٧٤، ص ٢١٠).
- ١٦- الفلسفة العمليّة: هي جانب من الفلسفة يتناول مشكلة العمل الإنساني. و ينطوي على كل تأمل يتناول العلاقات الإجتماعية و العلاقات بين مختلف الطبقات. و الجواب عن السؤال التالي: «ماذا علي أن أفعل؟» إنّ غاية الفلسفة العملية هي أن تدلّ الناس على الشروط (الإجتماعية و الإقتصادية و السياسية و الأخلاقية) التي تتيح لهم الفوز بالسعادة. (ديدريه جوليا، قاموس الفلسفة، ١٩٩٢، ص ٣٨٥).
- ١٧- زينون الكنعاني الرواقي: (٣٣٥ - ٢٦٣ ق.م)، فيلسوف يوناني. شدّ رحاله إلى أثينا حيث درس مختلف المذاهب الفلسفية اليونانية، و كوّن مذهبه الخاص الذي عُرف بـ«الرواقية»، (انظر: موسوعة أعلام المورد، ٢٠٠٣، ص ١٢١).

المصادر و المراجع

- القرآن الكريم

- [١] ألكسي (كاريل)، الإنسان ذلك الجهول، تر: شفيق أسعد فريد، بيروت، مكتبة المعارف، ١٩٩٨.
- [٢] أمين (عثمان)، الفلسفة الرواقية، القاهرة، مكتبة الأجلو المصرية، ط٣، ١٩٧١.
- [٣] البعلبكي (منير)، معجم أعلام المورد، بيروت، دار العلم للملايين، ط١، ٢٠٠٣.
- [٤] جادري (عبير)، أمين الريحاني، حياته و آثاره، رسالة ماجستير، جامعة تربيت مدرس، ١٣٧٨ هـ.ش.
- [٥] حبر (جميل)، أمين الريحاني: الرجل و الأديب، بيروت، مطبعة فاضل و جميل، لا.ت.

- [۱۸] _____، موسوعۃ أعلام العلماء و الأدباء العرب و المسلمین، بیروت، دار الجیل، ط۱، ۲۰۰۶.
- [۱۹] _____، الموسوعۃ الفلسفیۃ العربیۃ، بیروت، معهد الإنماء العربی، ط۱، ۱۹۸۸.
- [۲۰] محمود (زکی نجیب) ، مع الشعراء، بیروت، دار الشروق، ط۱، ۱۹۷۸.
- [۲۱] موسی (محمد علی)، أمین الریحانی، حیاته وآثاره، بیروت، منشورات دار الشرق الجدید، لا.ط.، ۱۹۶۰.
- [۲۲] نعمتی (معصومۃ)، الشعر المنثور عند أمین الریحانی، رسالۃ ماجستیر، جامعۃ تربیت مدرس، ۱۳۸۴ ش.۵.

رهیافت‌های فکری انسان کامل و نقش خویشتن‌سازی او در

آرمان‌شهر امین ریحانی (۱۸۷۶-۱۹۴۰ م)

مریم هاشمی^۱

تاریخ دریافت: ۱۳۸۹/۳/۹

تاریخ پذیرش: ۱۳۸۹/۱۱/۱۰

تمامی بشریت مشتاق زیستن در جامعه‌ای آرمانی و نمونه هستند، و به طور کلی همه ملل و نحل در راه دست یافتن به جامعه‌ای صالح و نوین تلاش می‌نمایند. مکاتب فکری نیز به نوبه خود راه‌های گوناگون و متنوعی را جهت برپایی چنین جامعه‌ای، ارائه کرده‌اند و به سبب آن روش‌ها و ضابطه‌های مختلفی را با امید به تحقق یافتن رؤیای قدیم انسانیت، مطرح نموده‌اند. از این خاستگاه، فیلسوف سعی دارد از طریق راهکارهای فکری عقیدتی که گاه ممکن است آرمان‌گرایانه و خیال‌پردازانه باشد، بشریت را به سعادت، در تأسیس «جامعه‌ای نمونه» برساند.

ریحانی با اندیشه «آرمانگرا» به مردم جامعه خود برحسب زمانه‌ای که در آن می‌زیست، می‌نگریست تا بتواند با نگرش به واقعیت، اصلاحات چشمگیری را در تمامی جوانب اقتصادی، اجتماعی و سیاسی اجرا نماید، از همین منظر اندیشه آرمان‌گرای وی با تأثیر پذیرفتن از آرمان‌شهر افلاطون (۴۲۸ ق.م) و فارابی (۸۷۰-۹۵۰ م) دارای مفاهیمی نوین است، چه، ریحانی شخصیتی مستقل از افلاطون و فارابی دارد.

در این پژوهش به دو سبک و روش کار اعتماد شده است. این دو روش، وصفی و تطبیقی است که از طریق آن رویافت‌های فکری انسان کامل و نقش خویشتن‌سازی او در آرمان‌شهر را از خلال تألیفات متناسب با موضوع تحقیق، همراه با تحلیل متون و توضیح نگرش‌های شامل و کامل وی پیرامون انسان کامل در آرمان‌شهر، دنبال می‌نماییم. همچنین روش مقارنه سعی دارد تا آنچه ریحانی میان قوای جسدی و عقلی و روحی انسان کامل، مورد تمییز قرار می‌دهد را تبیین نماید.

کلید واژگان: انسان کامل، آرمان‌شهر، معرفت پروردگار، امین ریحانی

۱. دکترای زبان و ادبیات عربی، (دانشگاه اسلامی در لبنان). استادیار دانشگاه الزهراء (س)، تهران، ایران. (mhashemi27@hotmail.com)